

مقالہ منشی محمد سید محمد نور محمد ہوں ۶۹۶

تذکار محمد رحمۃ اللہ علیہ

تہذیب و ثقافت
محمود ساروق قریشی

منشی محمد سید محمد نور محمد ہوں پاکستان (کراچی)



مقالہ مفتی محمود ابراہیم چودھری، جنوری ۱۹۶۶ء

تذکارِ محرمی

ترتیب و تقدیم

محمد رفیع قریشی

مفتی محمود ابراہیم پاکستان کرلوق

اللہم
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ لَمُنْكَرٌ مُنْكَرٌ
اللہم
بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ لَمُنْكَرٌ مُنْكَرٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جملہ حقوق بہ حق ناشر محفوظ ہیں

۵	:	سلسلہ اشاعت
ذی قعدہ ۱۴۲۶ھ / دسمبر ۲۰۰۵ء	:	اشاعت اول
تذکار محمود	:	نام کتاب
محمد فاروق قریشی	:	مرتب
حامد احمد شرنی	:	کیوزنگ
۳۲۰	:	صفحات
الجزیرہ پرنٹرز - کراچی	:	مطبع
200/-	:	قیمت

ناشر

مفتی محمود اکیڈمی - پاکستان
کراچی

ملنے کے پتے

- ۱۔ مکتبہ رشیدیہ نزد مقدس مسجد، اردو بازار - کراچی
- ۲۔ اسلامی کتب خانہ، علامہ غوری ٹاؤن - کراچی
- ۳۔ مکتبہ قاسمیہ، اردو بازار - لاہور
- ۴۔ جمعیت تبلیغی کیشنر، وحدت روڈ - لاہور

انتساب

اذکار محمود کے امین، مفتی محمود اکیڈمی کے نگرانِ اول
فقیر ملت ڈاکٹر مفتی نظام الدین شامزئی شہید کے نام

۔ اک دلولہ تازہ دیا جس نے دلوں کو

فہرست

صفحہ	عنوانات
۱۵	حرف تحسین..... محمد زردلی خان
۲۱	تقدیم..... محمد فاروق قریشی
۴۹﴿آئینہ سیرت﴾.....
۵۱	① مشاہدات و تاثرات..... مولانا ذاکر عبدالرزاق سکندر
۵۶	دعا اور حق رفاقت
۵۸	تواضع
۶۰	استقامت اور مسئولیت و ذمہ داری کا احساس
۶۱	حضرت مفتی صاحب کمالی شنف اور امت کی شیر خواہی
۶۷	② ایک جامع علمی شخصیت..... مولانا مفتی منظور احمد
۷۰	مفتی محمود کی ولادت
۷۴	مدرسہ قائم العلوم ملتان میں آمد
۷۴	مفتی محمود صاحب کا طریقہ تدریس اور طرز تعلیم
۷۵	تمام دینی علوم پر دسترس
۷۶	سلسلہ سند
۷۷	الستدائنی
۷۷	الستدائلیث
۷۷	بے مثال فتاویٰ اور جہر علمی

صفحہ	عنوانات
۸۰	ایک اور واقعہ
۸۲	تلفظ اور تحریر علمی کا ایک واقعہ
۸۵	علمی وسعت کی ایک اور نظیر
۸۶	خلاف اسلام بنی نہیں خلاف عقل
۸۷	قرآن مجید کی پہلی مخالفت
۸۷	ایک اور بڑی خرابی
۸۸	قرآن مجید کی دوسری مخالفت
۸۹	حدیث صحیح کی دوسری مخالفت
۹۰	ایضاح امت کی مخالفت
۹۱	غما سب را بعد کے حوالہ جات
۹۳	ایک خدشہ کا جواب
۹۷	مفتی محمود کی یادیں..... مولانا نور محمد
۹۹	ذہانت
۱۰۰	مفتی صاحب کا حافظہ
۱۰۱	مسائل اخذ کرنے اور حل کرنے کی مثالی قوت
۱۰۲	مطالعہ کا انداز
۱۰۲	فائدہ صلاحیت
۱۰۳	مفتی محمود کا تقویٰ
۱۰۴	الطیفہ
۱۰۴	مفتی صاحب کی اللہیت
۱۰۵	مسنون اعمال کی پابندی
۱۰۶	سی ایم ایچ راولپنڈی میں

صفحہ	عنوانات
۱۰۷	بے جگری اور قوت ایمانی
۱۰۸	سادگی اور درویشی
۱۰۸	ایک لطیف نکتہ
۱۰۹	علمی برتری اور علو مقام
۱۰۹	شعر گوئی کا نکتہ
۱۱۰	رجم کے بارے میں ذریعہ نکتہ
۱۱۱	وسعت نظر
۱۱۲	اعتدال پسندی
۱۱۳	تاریخی اعلان
۱۱۵	زمانہ شناس فراست
۱۱۶	آخری ملاقات
۱۱۷	وفات کی خبر اور پتیل
۱۱۷	ایسا کہاں سے لاکو؟
۱۱۸	مزار پر انوار پر
۱۲۱ ﴿حسن سیاست﴾
۱۲۳	① سیاسی جدوجہد پر ایک نظر..... ایومعاد یہ خواجہ محمد زاہد
۱۲۷	تحدہ ہندوستان کے نظریہ کی وضاحت
۱۲۸	احیا چیت
۱۳۰	حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کی مساعی اور کردار
۱۳۳	۱۹۵۶ء کا دستور اور جیت ملانے اسلام کا موقف
۱۳۶	حضرت مولانا عبید اللہ انور صاحب رقم طراز ہیں

صفحہ	عنوانات
۱۳۸	وفات المہاراجہ جیہ کا قیام
۱۳۸	مفتی صاحب اسمبلی کے ایوان میں
۱۳۹	آمریت کے خلاف پہلا فتویٰ
۱۴۱	ترمیم کے حق میں ووٹ کی حقیقت
۱۴۲	حضرت مفتی صاحب مصر میں
۱۴۳	۱۹۶۵ء کا صدارتی الیکشن
۱۴۴	۱۹۶۵ء کے الیکشن میں مفتی صاحب کی شکست
۱۴۴	بین الاقوامی اسلامی کانفرنس
۱۴۵	ڈاکٹر فضل الرحمن کی برطرفی
۱۴۶	جمعیت علمائے اسلام کی تاریخی کانفرنس
۱۴۸	یوم نظام اسلام
۱۵۵	ایوب خان کے اقتدار کو آخری دھکا
۱۵۹	۱ مفتی محمودؒ ایک سیاسی قائد..... مولانا ابوبکر آزادؒ اور ان کی زندگی
۱۶۹	۱ سرحد کے عالم دین وزیر اعلیٰ..... مولانا محمد ضیاء القاسمی علیہ الرحمہ
۱۷۹	۲ مفتی محمودؒ - ترجمہ سیاست..... مولانا محمد اکبر
۱۸۳	جمعیت علمائے اسلام کا احیا
۱۸۶	تحریک ختم نبوت
۱۸۷	۱۹۵۶ء کے آئین پر مفتی صاحب کی تنقیدی رپورٹ
۱۸۷	عالمی قوانین
۱۸۸	حضرت مفتی صاحب ایوان اسمبلی میں
۱۸۹	۱۹۶۲ء کا الیکشن
۱۸۹	۱۹۶۵ء کا الیکشن

صفحہ	عنوانات
۱۹۰	۱۹۷۰ء کا الیکشن
۱۹۱	وزارت اعلیٰ
۱۹۲	جمہوریت
۱۹۳	۱ مفتی محمودؒ ایک مثالی قائد..... حافظ فاروق احمد
۲۰۷﴿پر تو افکار﴾.....
۲۰۹	۱ مفتی محمودؒ کے اقتصادی نظریات..... مفتی مسعود حسین
۲۱۳	مسئلہ احیاء ارض میہ :
۲۱۳	ایک شاہد
۲۱۴	حضرت مفتی صاحب کا موقف
۲۱۴	حضرت بلائی کی جائیداد کا مسئلہ
۲۱۵	حضرت مفتی صاحب کا طرز استدلال
۲۱۷	دوسرا مشہور مسئلہ - جاگیروں کو چھین کر کاشت کاروں میں تقسیم کر دینا
۲۱۷	وضع کردہ افسانہ
۲۱۸	ملوکہ زمین چھیننا جائز نہیں
۲۱۹	دلائل
۲۱۹	دلیل نمبر ۲
۲۲۰	دلیل نمبر ۳
۲۲۰	دلیل نمبر ۴
۲۲۱	خلاصہ بحث
۲۲۱	مفتی صاحب کا موقف
۲۲۲	دلیل نمبر ۵

صفحہ	عنوانات
۲۲۳	دلیل نمبر ۲
۲۲۳	دلیل نمبر ۳
۲۲۳	پاکستانی جاگیرداروں کی زمینیں
۲۲۶	مسئلہ مزاحمت:
۲۲۶	فلس مزاحمت چاڑھے
۲۲۶	مفتی صاحب کا موقف
۲۲۷	مزاحمت سے متعلق امام ابوحنیفہ کا مسلک
۲۲۳	عربی زبان پر عبور اور ادبیانہ حیثیت..... مولانا طاہر الرحمن
۲۳۶	مروم کی معیاری عربی
۲۳۶	اقتباس
۲۴۰	علم و سیاست
۲۴۰	مفتی صاحب سے میرا ساجدہ
۲۴۱	دلیل عمومی
۲۴۲	انقصیدہ الرثائے
۲۴۷ ﴿خدا مات﴾
۲۴۹	مفتی محمود بیہشت صحافی..... مولانا بی داد پتو اختری
۲۵۱	صحافت کسے کہتے ہیں؟
۲۵۲	صحافت کا ارتقاء
۲۵۳	صحافت کی تاریخ
۲۵۳	صحافت کی ضرورت
۵۵	صحافت کا معیار

صفحہ	عنوانات
۲۵۷	صحافت میں خطوط کا مقام
۲۵۸	مفتی صاحب کے خطوط
۲۵۹	مفتی صاحب کے مضامین
۲۶۱	مفتی صاحب کی تصانیف
۲۶۳	مفتی صاحب کے ادارتی شذرات
۲۶۵	مفتی صاحب کے دور حکومت میں صحافت کی آزادی
۲۶۶	ستارہ صحافت کا طلوع و غروب
۲۶۷	پہ حضور مفتی محمود
۲۶۹	داعی اتحاد مفتی..... محمد فاروق قریشی
۲۹۵	مفتی محمود کا پارلیمانی کردار..... سید ظہیر الدین ایڈووکیٹ
۳۰۵	آئین پاکستان کی تشکیل
۳۰۹	قادیانی مسئلے کا آئینی حل
۳۱۲	مرزا ناصر احمد پر جرح
۳۱۷	تاریخی فیصلہ
۳۱۸	پارلیمانی حزب اختلاف کی قیادت



حرف تحسین

فقیر العصر مفسر دوراں

مفتی محمد زولای خان مدظلہ

ریس جامعہ احسن العلوم

کراچی

مفتی محمد الیہ محمدی پاکستان کالج

حق تعالیٰ شانہ! اپنے بعض اور نیک بندوں کی محبت اپنے نیک خصلت بندوں کے ہاں ایسی عام کر دیتا ہے جو دوسروں کے لیے اصول راہ بن جاتی ہے۔ زمانہ قریب میں قافلہ حق کے آخری سالہ محمود اہملت والدین حضرت مولانا مفتی محمود صاحبؒ ان برگزیدہ ہستیوں میں سے تھے جن کی محبت کے لیے عام و خاص کے قلوب دیہ و فرش کی طرح بچھائے گئے تھے۔ جمیعین کی حدیث میں لہر بوضع لہ القبول فی الارض کے اندر اس کی طرف اشارہ پہنچ ہے حق تعالیٰ نے جس طرح ایشیا کے سب سے بڑے عالم مولانا شمس الحق افغانی اور امام العصر مولانا انور شاہؒ کے علوم کے امین حضرت بنوریؒ اور شیخ الغیر حضرت لاہوریؒ اور برکت الہدین مولانا عبدالحق اکوڑ و خٹک جیسے تاثیر روزگار ہستیوں کو حق تعالیٰ نے حضرت مفتی صاحبؒ کی صلاحیتوں کا ایسا معترف بنایا تھا کہ وہ اعتراف عقیدت کا ترجمان تھا۔ اس طرح مظاہر دنیا کے بہت سارے پیش بہا افراد کو بھی حضرت مفتی صاحبؒ سے کمال عقیدت رہی، میری طالب علمی کا زمانہ تھا اور گلشن اقبال جامعہ احسن میں برائے امامت و خطابت تقرر ہو چکا تھا تو حیدر سمن کی نشر و اشاعت اور مسلک حق کی حمایت و نصرت کا جذبہ موجزن تھا بہت ساری تدابیر میں سے ایک تدبیر یہی گئی کہ علاقہ کے نوجوانوں کا جمعیت طلبا اسلام کے نام پر یونٹ قائم کر دیا گیا یہ لڑکے وہی تھے جو فجر کے بعد درسی قرآن اور جو فجر میں نہیں پہنچ سکتے تھے ان کے لیے نماز عصر کے بعد درسی قرآن اور نماز عشاء کے بعد شمس الدین ذہبیؒ کی "الطب النبوی" اور نور الایضاح کے درس، ترمذی اور ہدایہ کے طرز یہ ہو تے تھے۔ پروفیسر مزمل حسن، مولانا سید صاحب مرحوم، ڈاکٹر مدثر اور ڈاکٹر جمالیوں وغیرہ اس وقت کے گوہر آباداء ہیں۔ نوجوانوں کی اصلاح اور تربیت کے لیے

ایک تقریب منعقد کی گئی غالباً یہ پہلا موقع تھا کہ ایک چاق و چوبند جوان معتدل قدم و قامت جاذبِ نظر اور حسن و جمال کا مرقع بظاہر کالج یا اسکول کا باصلاحیت طالب علم ① معلوم ہو رہا تھا جب انھیں موضوع پر گفتگو کے لیے کہا گیا تو اندازہ ہوا کہ صلاحیتوں کا پیکر حضرت مفتی صاحب کا عاشق زار اور اہل حق کا سرب کف مجاہد ہمارے عزیز دوست محمد فاروق قریشی ہیں۔ یہ موصوف سے پہلی ملاقات تھی اور حق اور اہل حق سے ان کی مصروفیت بحری والہانہ محبت و جذبات اور مباحثاتِ حق کے لیے جس گھن گرج کے ساتھ وہ اس نو وجود تقریب کے لیے گویا ہوئے گویا تقریب ایک جسم تھی جس میں اس روح کی ضرورت تھی موصوف کی شوکتِ تحریر و صفات کے مظاہر تو بعد میں دیکھے ہیں لیکن ان کی بیش بہا صلاحیتوں اور غیر معمولی قوتِ گویائی کا یہ پہلا مظاہرہ تھا کسی نے خوب کہا ہے۔

اس وقت سے میں تیرا پرستار حسن ہوں

دل کو میرے شعور محبت بھی جب نہ تھا

وقت گزرتا گیا موصوف اپنے دنیاوی اشغال کے ساتھ ساتھ اس مقصدِ اصلی اور فرضِ اعظم پر ہمیشہ متوجہ رہے۔ واقعات وہ اس شعر کا مصداق ہیں۔

طریقِ عشق میں گو کارواں پہ کارواں بدلا

نہ اس نے راستہ بدلا نہ میر کارواں بدلا

بعد میں حضرت مفتی صاحب مرحوم و مغفور سے متعلق ان کی اہم مہم اور شاہکار تصانیف شائع ہونے لگیں۔ حال ہی میں ان کی شوکتِ تحریر اور سلطنتِ صحافت کی آئینہ دار ”تذکارِ محمود“ مندرجہ شہود پر آچکی ہے۔ مجھ عاجز و فقیر سے انھوں نے سابقہ رشتوں کے توسط سے ”پیش لفظ“ لکھنے کا فرمایا کیوں کہ ہم بھی اس وادی کے سرگردانوں میں سے ہیں۔ اور حضرت مفتی صاحب اور دیگر اکابر تو حیدرِ سنت کا ذکر خیر اپنی زندگی کا سرمایہ سمجھتے ہیں۔

① جامعہ کراچی میں ایم اے معاشیات کا طالب علم۔ (مرتب)

جہاں جاتے ہیں ہم تیرا فسانہ چھیر دیتے ہیں

کوئی محفل ہو تیرا رنگ محفل دیکھ لیتے ہیں

میری وجہ سے ”تذکارِ محمود“ جیسی ادب و محبت کی ترجمان کتاب کا قدم و کاشٹ تو نہیں بڑھے گا البتہ برادرِ کرم کی حسنِ محبت کی دعائیں اور حضرت مفتی صاحب سے عقیدت و احترام کا مقام مل سکے گا جو اس ناسوتی زندگی میں ہم جیسے شرمساروں کا اوڑھنا بچھونا ہے۔

تمہارا نام لے کر جی رہا ہوں

تمہاری یاد میری زندگی ہے

حق سبحانہ و تعالیٰ برادرِ کرم کی یہ کوشش اور سعی قبول فرمائیں اور حضرت مفتی صاحب کی عقیدت و احترام کے باوجود کیا کواں آبِ شیرین سے تشنگی کی پیاس بجھانے کی توفیق عطا فرمائے اور برادرِ کرم کی یہ گراں قدر تالیف اور ان کی دیگر پیش بہا مولفات کی طرح قبول و مقبول فرمائے۔

ایں دعا زمن و از جملہ جہاں آمین آباد

والسلام

عاجز و فقیر

محمد زروئی خان عفا اللہ عنہ



مقالات مفتی محمود سید چوہدری، ۹۶ء

تذکار شریف

تقدیرِ محمد

ابو سفیان محمد فاروق قریشی

منیجنگ ڈائریکٹر مفتی محمود اکیدہ جی۔ پاکستان

(کراچی)

مفتی محمود اکیدہ جی پاکستان آن لائن

حق تعالیٰ شانہ اپنے بعض اور نیک بندوں کی محبت اپنے نیک خصلت بندوں کے ہاں ایسی عام کر دیتا ہے جو دوسروں کے لیے اصول راہ بن جاتی ہے۔ زمانہ قریب میں قافلہ حق کے آخری سالہ راہنمور اہلسنت والدین حضرت مولانا مفتی محمود صاحب ان برگزیدہ سیدوں میں سے تھے جن کی محبت کے لیے عام و خاص کے قلوب دیدہ و غرض کی طرح بچھائے گئے تھے۔ صحیحین کی حدیث میں شہر بوضع لہ القبول فی الاصل کے اندر اس کی طرف اشارہ ملتا ہے، حق تعالیٰ نے جس طرح ایشیا کے سب سے بڑے عالم مولانا شمس الحق افغانی اور امام العصر مولانا انور شاہ کے علوم کے امین حضرت بنوری اور شیخ الغفر حضرت لاہوری اور برکت المجدین مولانا عبدالحق اکوڑہ خشک جیسے باہروردگار سیدوں کو حق تعالیٰ نے حضرت مفتی صاحب کی صلاحیتوں کا ایسا معترف بنایا تھا کہ وہ اعتراض عقیدت کا ترجمان تھا۔ اس طرح مظاہر دنیا کے بہت سارے شہس بہاؤ افراد کو بھی حضرت مفتی صاحب سے کمال عقیدت رہی، میری طالب علمی کا زمانہ تھا اور نقش اقبال جامع مسجد احسن میں برائے امامت و خطابت تقریر ہو چکا تھا تو حیدر سنت کی شرواعشا اور مسلک حق کی حمایت و نصرت کا جذبہ موجزن تھا بہت ساری تدابیر میں سے ایک تدبیر یہ کی گئی کہ علاقہ کے نوجوانوں کا جمعیت طلبا اسلام کے نام پر بلائٹ قائم کر دیا گیا یہ لڑکے وہی تھے جو فجر کے بعد درسی قرآن اور جو فجر میں نہیں پہنچ سکتے تھے ان کے لیے نماز عصر کے بعد درسی قرآن اور نماز عشاء کے بعد شمس الدین ذہبی کی "الطب البی" اور نور الدین ایبازہ کے درس و ترمذی اور چارہا کے طرز پر ہوتے تھے۔ پروفیسر مہمل حسن، مولانا سید صبا مرحوم، ڈاکٹر مدثر اور ڈاکٹر تہاویں وغیرہ اس وقت کے گورہر آیدار ہیں۔ نوجوانوں کی اصلاح اور تربیت کے لیے

کہ اکیڈمی کا قیام حضرت مفتی نظام الدین شامڑی شہید اور دیگر ساتھیوں کے مشورے سے ۱۲/ جون ۱۹۹۸ء کو کراچی میں عمل میں آیا۔

مولانا فضل الرحمان صاحب سرپرست، مفتی نظام الدین شامڑی، نگران، جناب ڈاکٹر انیسلمان شاہ جہان پوری چیئرمین اور یہ ناگاہک بہ طور میٹنگ ڈائریکٹر جب کہ برادر عزیز مفتی محمد جمیل خان شہید اور عزیز الطاف حسین موتی علی الزتیب ڈائریکٹر پہلی یکشنبہ اور ڈائریکٹر فنانس منتخب کیے گئے۔

میرے اور اراکین اکیڈمی کے لیے اس سے بڑا المیہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ ہمارے بیش قیمت، مرجع خلائق اور اکیڈمی کی جان حضرت مفتی نظام الدین شامڑیؒ اور مفتی محمد جمیل خان صاحب چھ ماہ کی تکلیف مدت میں مقام شہادت پر فائز ہو گئے اور یہ ناتوان ادارہ آج تک اپنے عالی مقام اور ذی مرتبت عہدیداروں کے فراق سے نڈھال اور نیم جان ہے۔

پیدا کہاں ہیں ایسے پراگندہ طبع لوگ
انفوس تم کو میرے صحبت نہیں رہی

حضرت مفتی صاحب نے دونوں احباب کی آمد کا مقصد بیان کیا کہ بنوں میں ۱۹۹۶ء میں منکر اسلام مولانا مفتی محمود علیہ الرحمہ کی یاد میں ایک ادارہ قائم کیا گیا اور وہاں پراچہ عظیم سپوزیم بہ یاد مفتی محمود منعقد کیا گیا جس میں ملک بھر کے علمائے کرام اور دانش وروں نے اپنے خطاب و مقالات کے ذریعہ حضرت مفتی محمود علیہ الرحمہ کو خراج عقیدت پیش کیا چوں کہ اب حضرت مفتی صاحب سے موسوم اکیڈمی کراچی میں قائم ہو گئی ہے اس لیے بنوں کے دوستوں نے کمالیہ اخلاص و ایثار کے جذبہ سے معذور ہو کر اپنے ادارہ کو مفتی محمود اکیڈمی میں ضم کرنے کا فیصلہ کیا ہے اور سپوزیم کے تمام مقالات و خطبات اکیڈمی کے حوالے کرنے کے لیے طویل سفر اختیار کیا ہے۔ یہ کہتے ہوئے مفتی صاحب نے کاغذات کا بندل میرے حوالے کیا۔ یہی مقالات و خطبات کا اصل مجموعہ تھا۔

میں اپنے دوستوں کے ارشاد اخلاص سے متاثر ہی نہیں تجاوت محسوس کر رہا تھا کہ کہاں یہ دلیل علم اور کہاں مجھ سانا کارو؟

کہاں میں اور کہاں یہ غلبت گل
شم صبح تیرنی مہربانی!

مفتی محمود سپوزیم بنوں ۱۹۹۶ء میں بڑے اعلیٰ پیمانے پر منعقد ہوا تھا جس میں چہرہ علمائے کرام، بنوری زعماء اور اہل قلم نے شرکت کی تھی۔ کراچی سے مخدوم وکرم ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر، مہتمم جامعہ العلوم الاسلامیہ (علامہ بنوری ٹاؤن)، بکری ڈاکٹر مفتی نظام الدین شامڑی شہید اور اس خاکسار کو شرکت کرنا بھی، پروگرام طے تھا۔ یہ ناگاہک وہ اپنا مقالہ لے کر محترم ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر مدظلہ کے پاس جامعہ پہنچا کہ وہیں سے انرجورٹ کے لیے شام کو روانہ ہونا تھا۔ غالباً شام پاگچے پیکر کراچی سے پشاور کے لیے نفاذی کرنا تھا جب کہ پشاور سے بنوں تک سپوزیم کے منتظمین نے گاڑی کا اہتمام کیا ہوا تھا لیکن خوش قسمتی سے حضرت مفتی نظام الدین شامڑیؒ کسی ہنگامی پروگرام کے تحت حب چوکی چلے گئے ہم دونوں ان کی راہ نکلتے رہے ہم تاک فلائٹ کا وقت گزر گیا اور یوں ہم تینوں میں سے کوئی بھی نہ باسکا۔

ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر مدظلہ اور اس ناگاہک نے اپنے مقالات پذیر لیدر ڈاکٹریج دے دیے تھے اس لیے وہ دونوں اس سپوزیم کی کارروائی کا حصہ ہیں اور اس کتاب میں بھی شامل ہیں۔

”مشاہدات و تاثرات“ کے عنوان سے ڈاکٹر صاحب کا قیمتی مقالہ شامل کتاب ہے لیکن اس میں سے دو ایک واقعات حذف کر دیئے ہیں کیوں کہ جیسا کہ قارئین بہ خوبی آگاہ ہیں کہ اکیڈمی کی پہلی کتاب ”مفتی محمود ایک توہی راہبنا“ میں ڈاکٹر صاحب کا خطاب شامل ہے، ڈاکٹر صاحب موصوف کے خطاب اور مذکورہ مقالے میں کبھی کبھار محسوس ہوئی تو معمولی ترین موصوف سے کام لیا گیا ہے لیکن اس طرح کہ مقالے کے حصہ اور اس کی جگہ دو حصہ میں کوئی فرق نہیں پڑنے دیا۔ کیوں کہ ایک ہی

شخصیت کے بارے میں مختلف مواقع پر گفتگو کرتے ہوئے واقعات کی نگارہ فطری امر ہے۔

خاکسار کا مقالہ ”داعی اتحادی“ اسی طرح ہے اس میں کسی قطع و برید کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ عیب اتفاق کہ جس وقت سپوزیم کی کارروائی کا مسودہ ہمیں ملا اس وقت ہم کراچی میں ”مفتی محمود ایک قوی راہنما“ کے عنوان سے سمینار کے انتظامات میں مصروف تھے یا فارغ ہو چکے تھے اور اس کے مقالات و خطبات کی ترتیب و اشاعت کے اہتمام کا مرحلہ درپیش تھا اس لیے بنوں سپوزیم کے مقالات کی اشاعت کا معاملہ مؤخر ہو گیا۔ قی الہٰی کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ مقالات جس حالت میں ملے تھے ان کی ترتیب و تدوین اور ان پر نظر ثانی کی ضرورت تھی۔ اس سے پہلے کہ تدوین و نظر ثانی کا کام شروع کیا جائے اس کا رد کو اچانک ایسے مرض نے آگھیرا کہ قلم و قریح اس سے تعلق برقرار نہ رہا کہ اور کئی برس اسی حالت میں گزر گئے۔

گف نک ویدم دم نہ کشیدم
”مفتی محمود ایک قوی راہنما“ اکتوبر ۱۹۹۹ء میں جمعیت پبلی کیشنز لاہور کے تعاون سے شائع ہو سکی۔ جس کے ماہنامہ اللہ و ایدیشن ختم ہو چکے ہیں اور تیسرا زیر طبع ہے۔

۳۱ دسمبر ۱۹۹۹ء میں عالم اسلام کی عظیم شخصیت اور مفکر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے ساتھ ارحام نے اپنی طرف متوجہ کر لیا۔

فروری ۲۰۰۰ء میں ایک تقریر سمینار یا پبلی میاں“ قیود فیصل ہال کراچی میں منعقد کیا گیا۔ جس کے مقالات و خطبات ”علی میاں“ کے نام سے ۲۰۰۲ء میں عزیزم حافظ محمد ریاض درانی کے تعاون سے انتہائی خوب صورت انداز میں شائع کیے گئے۔ اس طرح مذکورہ سپوزیم کے مقالات کی تدوین و اشاعت میں مزید تاخیر ہو گئی۔ ہم اپنے بنوں کے احباب کے سامنے شرمندہ ہیں لیکن ان کی غفلت اور کمائی گھس کا اندازہ فرمائیں کہ آج تک ہم ان کی طرف سے حرف شکایت سے نا آشنا ہیں۔ ان

کے حسن عمل اور عالی ظرفی پر احسان دانش کا شعر یاد آتا ہے۔

وہ کہ ہمیری ہر خطا پر درگزر کرتے رہے

میں کہ ان کے ہر کرم پر منتفل ہوتا گیا

بات یہیں ختم نہیں ہوئی بلکہ سپوزیم کے مقالات کی کمپوزنگ کے دوران عزیز مولانا قطب الدین عابد نے حضرت مفتی نظام الدین شامزئی شہید کی حیات ہی میں ان کے خطبات جمع کر دیے۔ اکیڈمی کے نگران کے خطبات کو اکیڈمی کی طرف سے شائع کرنا ایک خوش گوار عمل تھا سو اس میں ہم نے کوئی کوتاہی نہیں کی اور اس مجموعہ کو ”خطبات شامزئی“ کے نام سے شائع کر دیا گیا۔

قرآنی صحت کا عمل اور اکیڈمی کے منصوبے ساتھ ساتھ چلتے رہے۔ مفکر اسلام مولانا مفتی محمود علیہ الرحمہ کے تمام خطبات اور انٹرویوز (مشافہات) کو جمع کرنے کا اہتمام جاری رہا۔

انٹرویوز تو تقریباً اتمام جن کی تعداد اکیس تک ہے، جمع ہو گئے لیکن خطبات ① تا حال تقریباً چالیس مصراتے ہیں مزید کے لیے کوششیں جاری ہیں انٹرویوز کو مزید م

① تقریبی کرام سے گزارش کرنا چاہوں گا کہ اگر ان کے یا ان سے متعلق کسی دوست، راجھی یا عزیز کے پاس مفکر اسلام مولانا مفتی محمود صاحب کی کوئی تقریر، تحریر یا کسی بھی قسم کا کوئی واقعہ مرتب یا ذہن میں ہو تو اس کا نقل کر کے اکیڈمی کو عاریتاً عنایت فرمادیں تاکہ اللہ عام کے لیے اس کو محفوظ اور اس کی اشاعت کا اہتمام کیا جاسکے اس کے علاوہ الحمد للہ حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کی شخصیت اور کردار کے دیگر پہلوؤں پر کام ہو رہا ہے۔ اگرچہ کام میں قدرے تاخیر اور تاخیر کا عنصر غالب ہے اور یہ ظاہر کوئی مستندی اور بھرپور انداز نظر نہیں آتا تو اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ اکیڈمیک مراحل بہت درجہ اور درجے انداز میں ہوتے ہیں اور خاص طور پر ایسے اداروں کے کام جو یہ دخل ازم اور مختلف قسم کی امداد و تعاون سے آگاہ ہوں۔ یہ صرف عقیدت و محبت کا پھیل ہے کاروبار نہیں اس لیے محبت کا رچا اور عقیدت کے رسا کو آجی جہم ہوتی ہے شہلا مستعلیٰ

مولانا قطب الدین نے مرتب کر دیا تو ایک بار پھر نوجوان ساتھی کی حوصلہ افزائی کا مرحلہ درجش تھا اس لیے ان کی کاوش جو وقت کی ایک اہم ضرورت بھی تھی کو ادیت دیتے ہوئے ”مفتی محمود سے ملے“ کے نام سے شائع کر دیا گیا۔

یہ تاریخی امانت جو اذکار محمود کا خزانہ ہے اور سارے پانچ سو صفحات پر محیط ہے دسمبر ۲۰۰۳ء میں اکیڈمی کی جانب سے شائع کردی گئی ہے۔ سپیڈیم کے مسودے کی کچھ جگہ ہو چکی، اغلاط کی تصحیح کا کام بھی ایک حد تک مکمل ہو گیا جو ۲۰۰۳ء تک کتاب شائع کرنے کا پروگرام طے تھا کہ اچانک حضرت مفتی نظام الدین شامزئی کی شہادت کے حادثہ کا بعد سے حالات کو دگرگوں کر دیا اور اس حادثہ شہادت نے ہمارے ہوش اڑا دیے۔

ان کی شہادت محض جامعہ العلوم الاسلامیہ یا صرف کراچی اور پاکستان کا المیہ نہیں بلکہ عالم اسلام کا المیہ ہے اور وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ ان کی قدر و منزلت کا علمت کے ایک ایک فرد کو احساس ہوتا چلا جائے گا۔

ہزاروں سال ترنس اپنی بے نوری پہ روتی ہے

بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ وریہ

حضرت مفتی صاحب کی شہادت سے مفتی محمود اکیڈمی بے آسرا ہو گئی۔ ۲۴ اگست ۲۰۰۳ء کو حضرت مفتی صاحب کی یاد میں ایک سیمینار ہو کر رنجیت پلازہ کراچی اور ۲۹ اگست کو انجمن اہل حق میں منعقد کیا گیا۔ جس میں ملک کی نامور شخصیات کے علاوہ مفتی محمود اکیڈمی کے سرپرست حضرت مولانا فضل الرحمان صاحب نے بطور خاص شرکت کی۔ انجمن اہل سیمیناروں کی حدائے با نشت جاری تھی کہ تو کم کو دوسرے صدے نے مذہب حال کر دیا یعنی ہمارے محبوب اور ہر دل عزیز ساتھی مفتی محمد جمیل خان ۹ دسمبر ۲۰۰۵ء کو کراچی میں اپنے گھر کے دروازے پر دہشت گردوں کی گولیوں کا نشانہ بن کر منصب شہادت سے سرفراز ہو گئے اور یہ مفتی محمود اکیڈمی کے لیے دوسرا جان گسل صدمہ تھا۔

مفتی محمد جمیل خان شہید بہت سے افراد اور اداروں کے لیے بہت کچھ تھے۔ میں تو یہاں تک کہہ سکتا ہوں کہ وہ مسلک حق کی جان تھے۔

ان کو مفتی محمود نور اللہ مرحومہ سے عقیدت و محبت زمانہ طالب علمی سے ودیعت ہوئی تھی اور یہ عقیدت ان کے رگ و ریشے میں رچ بس گئی تھی۔ اس ناکارہ سے تعلق ۱۹۷۲ء سے تھا اور تمام گرم و سرد حالات سے بے نیاز ان کے وجود میں محبت کے سوا کچھ نہیں تھا، ہم تو خیر ان کے ہمدم دیرینہ تھے وہ جو اپنے دشمن کے بھی بدخواہ نہیں تھے۔

علا کی خدمت، اکابر کی محبت اور مسلک حق کی ترویج و اشاعت ان کی زندگی کے ارکان خاصہ تھے۔ میری ان سے نظریاتی ہم آہنگی تو تھی ہی لیکن حضرت مولانا مفتی محمود سے عقیدت و محبت ہماری نمایاں قدر مشترک تھی۔

مسلک حق کا نقصان جس قدر ان کی شہادت سے ہوا ہے وہ ناقابل تلافی ہے۔ مفتی محمود اکیڈمی کے وہ روح رواں تھے ان کی موجودگی میں ہم بے فکر تھے اور اب وہ نہیں تو ہر سوانہ حیران نظر آ رہا ہے۔

زیر نظر کتاب کل تیرہ مقالات پر مشتمل ہے۔

مکرم و محترم ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر مدظلہ العالی جامعہ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن جو جمعہ شب کبیر علامہ محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ کے مسند نشین ہیں اور منظر اسلام مولانا مفتی محمود کی میزبانی کا اعلیٰٰ بشر بار اٹھا چکے ہیں۔ انھوں نے سفر و حضر میں حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کو بہت قریب سے دیکھا ہے۔ اور ”مشاہدات و تاثرات“ کے عنوان سے اپنے احسانات کو قلم بند کیا ہے یہ مقالہ قارئین کے لیے تحفہ خاص ہے۔

حضرت مولانا نور محمد صاحب دامت برکاتہم جو دارالعلوم وزیرستان وانا کے مہتمم ہیں موصوف جامعہ قاسم العلوم ملتان میں زیر تعلیم اور حضرت مفتی صاحب کے خصوصی شاگرد رہے ہیں۔ انھوں نے اپنے مربی اور مفتی استاذ سے متعلق واقعات کو ”مفتی محمود کی یادیں“ کے عنوان سے پیش کیا ہے۔ مولانا موصوف نے انتہائی محنت

اور محبت سے اپنی یادوں کو قلم بند کیا ہے۔ لیکن ایک دو واقعات کتاب کے مزاج اور طوالت کی بنا پر حذف کر دئے ہیں اس کے باوجود ان کے مضمون کے مطالب نہایت مفید اور دل چسپ ہیں۔ مولانا نور محمد صاحب نے حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ سے اپنی آخری ملاقات کا دل چسپ واقعہ بیان کیا ہے جو ہری پور جیل میں ہوئی۔ مولانا کے بقول

”ادوار کرتے ہوئے میں نے حضرت کے ہاتھ میں دو سو روپے تھا کر عرض کیا کہ یہ احباب کی چاہئے ہے مگر مفتی صاحب نے مسکراتے ہوئے رقم واپس کر دی اور فرمایا کہ ”انہیں کیوں شرمندہ گزارتے ہو۔“

درج بالا واقعہ اگرچہ بظاہر معمولی سی بات ہے لیکن اس معمولی سے واقعہ سے حضرت مفتی صاحب کے کردار کی عظمت کے نقوش اُجاگر ہوتے ہیں جو ہم ایسے کو تارہ عمل لوگوں کے لئے مشعل راہ ہیں۔

یہ واقعہ کہ ۱۹۷۷ء کا ہے جب جنرل ضیاء الحق کے مارشل لا کے موقع پر حضرت مفتی صاحب کو ہری پور جیل میں پابند سلاسل کیا گیا تھا۔ رقم اسطورہ بھی اپنے مرحوم دوست مولانا سعید الرحمن علوی کے ہمراہ حضرت سے ملاقات کے لیے ہری پور جیل گیا تھا۔ اس سے ملتا ہوا واقعہ جو ۱۹۷۷ء کا ہے آج بھی میرے پردۂ دل پر نقش ہے۔ جو یہ اہل مسلمین خاندان کے زیر اہتمام ایک بڑے جلسہ عام سے حضرت مفتی صاحب کا خطاب تھا غالباً میرا یہ دارا نہ نظام، موشل ازم اور اسلام کے موضوع پر حضرت مفتی صاحب کی انتہائی ایمان افروز تقریر جاری تھی کہ ایک تنظیم کے کچھ لوگوں نے جلسہ میں گزب کرنا چاہی لیکن انہیں منہ کی کھانا پڑی۔ جلسہ کے اختتام پر منتظم جلسہ جناب اکرام القادری صاحب اور یہ خاکسار حضرت مفتی صاحب کو موجودہ پاکمران کی تلاش میں دوڑتے ہوئے بس اڈے پر پہنچے تو دیکھا کہ حضرت مفتی صاحب ملتان جانے والی بس میں ڈرائیور کی عینی نشست پر تشریف فرما ہیں۔

ہم نے ہاتھ لاکر حضرت مفتی صاحب کا شکریہ ادا کیا اور محترم اکرام القادری

صاحب نے ۳۰ روپے ہاتھ ملاتے ہوئے مفتی صاحب کو دینا چاہے مگر مفتی صاحب نے ہاتھ جھڑکتے ہوئے کہا کہ یہ کیا ہے؟ عرض کیا ”کرایہ“ فرمایا ”اس کی ضرورت نہیں۔ بس کافی ہے کہ آپ کا جلسہ کامیاب رہا آپ جلسہ گاہ میں جا کر اپنا کام مکمل کریں میری فکر نہ کریں۔“ آج بھی اس واقعہ کا خیال آتا ہے تو آنکھیں میمک جاتی ہیں۔ ایسی چنگاری بھی یارب اپنے خاکستر میں تھی

اپنے عظیم اسلاف کرام کے اسوہ کے بارے میں کتابوں میں دیکھا اور بزرگوں سے سنا ہے لیکن حضرت مفتی صاحب کی عظمت کے ردار کے تابندہ نقوش تو ہماری آنکھوں کے سامنے جاید باکھرے پڑے ہیں۔ افسوس! کہ ایسے کردار کے حامل علما اور قوی رہنما ایک ایک کر کے عازم آخرت ہوتے جا رہے ہیں۔

ڈھونڈو ڈھن میں ملکوں ملکوں، ملنے کے نہیں نایاب ہیں ہم، منکر اسلام مولانا مفتی محمود صاحب جامعہ قاسم العلوم ملتان کے شیخ الحدیث اور مہتمم رہے ہیں اس لیے مذکورہ مدرسہ کے مدرس اور طلبہ حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کے بارے میں معلومات کا قلمزم ہیں۔ اسی جامعہ کے فاضل مولانا منظور احمد صاحب نے ”مفتی جموں کا موعظی شخصیت“ کے عنوان سے انتہائی جامع مضمون تحریر کیا ہے جو تقریباً ۲۸ صفحات پر مشتمل ہے۔

یہ مضمون جہاں مولانا موصوف کی حضرت مفتی صاحب سے عقیدت و تعلق کا مظہر ہے وہاں جامعہ کے دیگر اساتذہ و طلباء کے لیے میسر بھی ہے کہ وہ بھی حضرت منکر اسلام علیہ الرحمہ سے متعلق یادداشتوں کو مختلف عناوین کے تحت قلم بند کریں تاکہ امت اس صدی کے عظیم منکر کے خیالات و افکار سے مستفید ہو سکے۔

مولانا زاہد الراشدی صاحب علم و تحقیق اور سیاسی، دینی حلقوں کا معروف و معتبر نام ہے اور کیوں نہ ہو کہ

عمر گزری ہے اسی دشت کی سیاحی میں
حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ صاحب تلامذہ اسلام پاکستان کے مرکزی ناظم

عمومی تھے تو محترمی راشدہی صاحب جمعیت کے مرکزی ناظم نشر و اشاعت کی ذمہ داریاں بہ حسن و خوبی پوری کر رہے تھے۔ محترم ڈاکٹر احمد حسین کمال مرحوم کے بعد اور جناب اکرام القادری صاحب سے قبل جمعیت کا آگے رفتہ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور ان کی زیر ادارت قوم کی سیاسی و فکری راہنمائی کرتا رہا ہے۔

موصوف شاہ سوار علم یں نہیں قلم کے بھی دست ہیں۔ جس موضوع پر قلم اٹھاتے ہیں حق ادا کر دیتے ہیں۔

آج کل ماہ نامہ ”الفریغ“ گوجرانوالہ ان کی قلمی کاوشوں کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ مولانا موصوف نے حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کی شخصیت کا یہ حیثیت ایک سیاسی قائد جائزہ پیش کیا ہے۔ اگرچہ مضمون بہ مختصر ہے (۸ صفحات) اور قاری کو تفصیلی محسوس ہوگی کہ وہ اس موضوع پر پورے شرح و بسط کے ساتھ کھینچنے کی قدرت رکھتے ہیں لیکن ان کے ایجاد و اختصار کا یہ انداز بھی دریا بہ کوض کا مصداق ہے۔

تاریخ محترم! اس بات سے تو ملک کا ہر شخص واقف ہے کہ حضرت مفتی صاحب کا تعلق زریہ اسماعیل خان سے تھا اس لیے اس تاریخی شہر میں حضرت مفتی صاحب کے شہین و خالصین کی کثیر تعداد موجود ہے۔

یوں تو اس شہر کے فدائین کا ایک ایک سانچا ”خود روز جس جگہ وہ ہیں آفتاب ہے“ کا مصداق ہے لیکن جناب ابو معاویہ خویہ محمد زاہد کا نام ایک امتیازی حیثیت کا حامل ہے۔ خویہ صاحب جمعیت علماء اسلام کے ”علم اسحاق خان“ ہیں کہ ایک معمولی کارکن سے مرکزی سطح کے اہم عہدوں پر اپنی اعلیٰ صلاحیتوں کا لوہا منوا چکے ہیں جمعیت کے عام کارکن سے لے کر مرکزی امیر تک کا اعتماد انتہائی سلیقہ سے سنبھالے ہوئے ہیں۔ خویہ صاحب جمعیت علماء اسلام اور مولانا مفتی محمود صاحب کے سیاسی روز و شب کا آئینہ ہیں۔

خویہ صاحب نے ”سیاح جدو جہد پر ایک نظر“ کے عنوان سے اپنی یادداشتوں کو محفوظ کیا ہے جو قارئین کے لیے معلومات کا خزانہ ثابت ہوگا اگرچہ خویہ صاحب کا

مضمون خاصا طویل ہے اور ان کی یادداشتیں بیش کم ۳۶ صفحات پر پھیل گئی ہیں۔ انھیں دیکھتے ہوئے درپچھو منمن سے خائے واقعات از خود مداد اڑنے لگتے ہیں۔ مثلاً انھوں نے جمعیت علماء اسلام پاکستان کی پہلی آئین شریعت کا کنفرنس کا تذکرہ کیا تو خیال آیا کہ اس میں کچھ تھکنی ہے اس لیے من سب سمجھتا ہوں کہ قارئین خصوصاً نسل نو کی معلومات اور تاریخ کے ریکارڈ کی درستی کے لیے ایک اہم واقعہ کی طرف توجہ دلاؤں۔ یہ تاریخی کانفرنس ۴۳، ۴۴ مئی ۱۹۶۸ء کو باغ بیرون سوچی دروازہ لاہور کے تاریخی میدان میں منعقد ہوئی تھی۔ راقم اس وقت فرسٹ ایئر کا طالب علم تھا اور پھر ابتدا اس کانفرنس کے تمام پروگراموں میں شرکت کی سعادت کا اعزاز رکھتا ہے۔

کانفرنس کے آخری روز یعنی ۵ مئی ۱۹۶۸ء کی شام جمعیت کی طرف سے احتجاجی جلسہ نکالنے کا پروگرام تھا جس کی بعد از عشا جلسہ عام ہر روز کے پروگرام میں شامل تھا لیکن تیسرے روز آخری پروگرام کے طور پر جلسہ عام کا بہت بڑا اہتمام کیا گیا تھا سوچی دروازہ کے میدان میں پورے ملک سے آئے ہوئے وابستگان جمعیت کے لیے ہر شہر کی بنیاد پر شیعہ ایستادہ تھے۔ دوپہر کو چانک خیمہ درخیمہ یہ خبر پھیل گئی کہ رات کے جلسہ عام میں اکابرین جمعیت کے علاوہ ملک کے معروف صحافی و خطیب جناب آغا شورش کاشمیری صاحب بھی خطاب کریں گے۔ اس خبر سے ہر شخص لذت اور خوشی محسوس کر رہا تھا۔

حسب پروگرام ہر رکن امت کی رہنمائی میں علماء و طلباء اور کارکنوں کا ایوب آفریت کے خاتمہ، جمہوریت کی بحالی اور اسلامی نظام کی تحفید کے مطالبہ کے لیے پاکستان کی سیاسی تاریخ کا پہلا احتجاجی جلسہ ترتیب دیا گیا۔

جس میں ملک کے چاروں صوبوں سے آئے ہوئے کے ضلعا، القضا، علماء و طلباء اور سیاسی کارکن ہزاروں کی تعداد میں شامل تھے۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی علیہ الرحمہ کے خلیفہ حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب آفہ چچال، مفتی مولانا علی بادشاہ صاحب آفہ پشاور اور دیگر بزرگوں نے اہم و اہم علماء و خطباء

گوہام الناس کے ساتھ لاہور کی سڑکوں پر چشم فلک کی طرح میں نے بھی پہلی بار سی دیکھا تھا۔ یہ لوگ اللہ کی حاکمیت اور اس کی مخلوق کی فلاح کے لیے سرایا احتجاج بنے ہوئے تھے۔

جلسہ شیر کی شاہراہوں سے گزرتا ہوا نماز مغرب سے قبل جب میکاؤ روڈ پر پہنچا تو کئی چوک سے ذرا پہلے دفتر چٹان کے نیچے سڑک پر کمرے وقت کے مشہور صاحب طرز خطیب و الشاہ پرواز جناب آغا شورش کاشمیری جناب صادق کاشمیری اور ہفت روزہ چٹان کے اسٹاف کے ساتھ جلسے کا خیر مقدم کرتے ہوئے گل پاشی کر رہے تھے۔

یہاں یہ وضاحت ضروری ہے کہ کچھ عرصہ سے آغا صاحب اور اکابر جمعیت کے درمیان تعلقات قابل رشک نہ تھے تاہم نظریاتی و فکری بنیادیں ایک ہونے کے باعث دونوں میں ایک دوسرے کے لیے فطری کشش موجود تھی۔

آغا صاحب کی موجودگی سے جلسے کے شرکاء کا جذباتی متوجہ قابل دید تھا۔ جمعیت کے فداکارین ابو الکلام و حسین احمد دینی کے سپاہی اور امیر شریعت کے چہینے کو دیکھ کر اپنے جذبات قابو میں نہ رکھ سکے نعرہ ہائے تحیہ سے لاہور کے درہام لرزے لگے۔ اور پھر وہ بھی آگیا جب اس وقت کے عظیم صلوا ملا و قومی راہنماؤں سے آراستہ ہوا اسٹیج اپنے دور کے جنید و شہنشاہی سے مزین تھا بلکہ عصر حاضر کا سب سے بڑا خطیب، ادیب و شاعر اور بطل حریت بھی شریک کارواں تھا۔

جلسہ عام میں آغا صاحب نے تقریر کیا کہ ایک طوفان ہوا کر دیا پورا مجمع ان کی منہلی میں تھا۔ ان کے دہن سے پھول بھرتے یا یک لخت شعلہ باری شروع ہو جاتی گویا چوہا جلسہ ان کے ہاتھ کی چھتری بن کر رہ گیا تھا۔

بلا مبالغہ کہہ سکتا ہوں کہ میں نے ایسی تقریر اس سے قبل نہیں سنی تھی اور اس کے بعد بھی تاہم خبر برائی کی لذت سے شاکم ہوں پھر کوئی دوسری تقریر یا خطاب اس پائے کا نہ ہو سکا۔ آغا صاحب کو دیکھنے اور سننے کا یہ پہلا تجربہ تھا جو کچھ نہجوت کر گیا اگرچہ

اس کے بعد بھی آغا صاحب مرحوم کو کئی بار سنا مگر وہ بات محسوس نہ ہوئی۔ آغا صاحب مرحوم نے اپنے اسٹائش اور پر جوش خطاب میں صدر ایوب خان، گورنر مغربی پاکستان بھڑل موی خان اور مرکزی وزیر اطلاعات احمد سعید گرامی کو خاص موضوع بنایا اور جوش خطابت میں وہ کچھ کہے کہ جس کی بہت صرف وہی کر سکتے تھے۔

جمعیت علماء اسلام کے اکابر علما کا طرز اپنے مقام و منصب کے مطابق ہوتا ہے جب کہ آغا صاحب مرحوم ایسے کسی ضابطے کا پابند نہیں تھے۔ درج بالا واقعہ کی تفصیلی بیان کرنے کا مقصد ایک اہم مسئلہ کی نشاندہی ہے جس سے قصد آیا سو ابراور محمد زبیر صاحب نے پہلو تھی کی ہے، وہ یہ کہ جلسہ کے بعد آغا صاحب کے خلاف مقدمہ درج ہوا اور انہیں بعد ازاں گرفتار کر لیا گیا۔

جمعیت علماء اسلام نے ان کی گرفتاری کی مذمت کی اور صوبائی ناظم حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی نے وضاحتی بیان جاری کیا کہ آغا صاحب کی تقریر کا جمعیت علماء اسلام کی پالیسی سے کوئی تعلق نہیں۔ مولانا ہزاروی صاحب کا بیان اگرچہ جمعیت کا پالیسی بیان تھا۔ لیکن ان کے بیان نے گویا جلتی پر تیل کا کام کر دیا۔

مولانا غلام غوث ہزاروی جمعیت علماء اسلام مغربی پاکستان کے ناظم کے اہم عہدے پر فائز تھے، ان کا شمار جمعیت کے مرکزی اور سرکردہ اہم راہنماؤں میں ہوتا تھا۔ جمعیت سے متعلق پالیسی بیان دینا ان کی ذمہ داری تھی۔ حقیقت یہی تھی کہ آغا صاحب کا جمعیت علماء اسلام کے جماعتی نظم سے کسی بھی طرح کا کوئی تعلق نہیں تھا اس لیے ذاتی طور پر مولانا غلام غوث ہزاروی اپنے بیان میں حق پر جانب تھے اور پھر جناب آغا صاحب نے محض جمعیت کی پالیسی کے خط و خال کے مطابق تقریر نہیں کی بلکہ ان کا خطاب آزادانہ رنگ لے ہوئے ایک فری اسٹائل کشمیری کا مانند تھا جس میں حسب خواہش اپنے داؤد و آواز مائے اور اپنے مخالفین کو اڑنے پر لا کر چاروں شانے چت کرتے رہے ظاہر ہے اس کی تمام تر ذمہ داری بھی ان کے ہی دوش پر تھی لیکن مولانا غلام غوث رحمہ اللہ کے بیان پر وہ سخت پاب ہو گئے ان کے دلی میں یہ گروہ لگی کہ

جمعیت کے حکمائے مجتہد سے پیچہ موڑ لی۔ بعض خفیہ ہاتھوں نے اس ماحول سے فائدہ اٹھاتے ہوئے آغا صاحب کا گھبراہڑ کر کے ان کو جمعیت کے اکابر کے بارے میں مسلسل بدگمان کیا اور ایسے حالات پیدا کر دیے کہ آغا صاحب اور جمعیت علماء اسلام کے درمیان فاصلے بڑھتے چلے گئے اس سے زبانی دستہ بندی کا یہ عمل نہیں۔

آغا صاحب کے آخری دور میں جب وہ امراض کی بوٹ میں گئے تھے، مدبر ”اولاک“ فیصل آباد مولانا تاج محمد دصاحب رحمہ اللہ نے ان کے اور حضرت مفتی صاحب کے درمیان پل بننے کی کوشش کی اور باقی مصالحت کرانا چاہی لیکن حضرت مفتی صاحب نے فرمایا:

”میں نے رب العزت سے دعا کی ہے کہ میری وجہ سے کسی کا سوا خدا نہ کرے۔ میں نے اپنے تمام مخالفین و معاندین کو مخالف کر دیا ہے اس لیے آغا صاحب کے لیے میرے دل میں کوئی غبار نہیں ہے لیکن جہاں تک دینی کا معاملہ ہے تو میں اس باب میں آزاد ہوں کہ کسی سے دینی کروں یا نہ کروں۔“

حسن اتفاق ۲۴ اکتوبر ۱۹۷۳ء کو جب آغا صاحب نے دہلی اعلیٰ کورٹ کے لیے جمعیت علماء اسلام کی آئین شریعت کا نظریں جامع مسجد نور مدینہ شریعتیہ العلوم گنجد گھر گوجرانوالہ میں منعقد ہو رہی تھی۔ جمعیت کی مرکزی شوریٰ کا اجلاس جاری تھا کہ اچانک خیرآئی کا امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے بعد خطابت کا دوسرا باب بھی ہمیشہ کے لیے بند ہو گیا ہے اور حضرت مفتی صاحب سے نماز جنازہ کی درخواست کی گئی۔

حضرت مفتی صاحب قوری لاہور پہنچے اور ناصر باغ لاہور کے تاریخی میدان میں اپنے دور کے عظیم خطیب وادیب کی نماز پڑھائی۔

یہ کہاں تھی اپنی قسمت کہ دھماکا یا رہا

اگر اور جیتے رہتے تو یہی انتظار ہوتا

خود صاحب کے مضمون میں ایک دوسرے واقعہ بھی تذکرہ ہے یعنی جمعیت علماء اسلام پاکستان کی طرف سے ”یوم نفاذ اسلام“ ۲۰ دسمبر ۱۹۶۸ء کو مطابق ۲۹ رمضان المبارک بدروزدہ جمعہ کو منایا گیا۔ اس موقع پر گنبد خیر میں احتجاجی جلوس نکالے گئے۔ لاہور کے جنوں سے متعلق خود صاحب رقم طراز ہیں:

”لاہور میں حضرت مولانا جلیل اللہ قادری صاحب امیر جمعیت علماء اسلام مغربی پاکستان کی زیر قیادت چوبیس کاہن و گرام قنارہ رنڈ کے بعد بیرون شیر ذوالکرت جلوس کی قیاس اچھی تحریک طور پر مرتب ہوئی تھی جس کا مقصد دینی ائمہ کی پالیسی کو ٹھکرانے کا تھا۔ ان کے ساتھ بیٹے کی اور بد بخت ذوالکرت کی پیروی سے ہڈات خود مولانا کو زور و کوب کیا ہوا پلائی قدر تشدد ہوا کہ وہ الیوت ہسپتال (Albert Victory Hospital) میں تین روز تک بے ہوش رہے حتیٰ کہ میرا لشکر کی نوازیج بے ہوشی کی وجہ سے ہو کر نکلی۔“

قارئین کرام! مورخ ذوالکرت خراسی واقعہ آپ نے ملاحظہ فرمایا! حضرت مولانا نور الدین اور علی الرحمن کوئی معمولی آدمی نہ تھے۔ وہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور مولانا حبیب اللہ سندھوی کے فلسفے کے عقلمن شارح، جدید عالم دین اور وقت کے شیخ طریقت ہی نہیں بلکہ جمعیت کے امیر اول، ولی کامل و شیخ الفطیر حضرت مولانا تاج علی لاہوری رحمہ اللہ کے خلف اکبر و جانشین صادق تھے۔ وہ جمعیت علماء اسلام مغربی پاکستان اور اراکان بعد جمعیت علماء اسلام پنجاب کے دوم و آخر امیر رہے۔ انھوں نے ایسے بے خطر مواقع پر بھی رخصت ہو کر عمل نہیں کیا بلکہ ہمیشہ عزیمت کی راہ اپنائی۔ ان کی ہمت مردانہ اور فراست مومنہ نہ کہ بعض واقعات کا یہ ناکارہ بھی چشم دید گواہ ہے۔

لاہور کے واقعہ کے بعد جب کئی جماعت کا سالانہ اجتماع ہوا تو ہر حسب مالی تمام اہل شریعت کے لیے بڑے ذوق و اہتمام سے راستے دئے پھیلے اور تہنیتی قسمت بڑی دل جمعی کے ساتھ تہنیتی حسب بہاول پور کے ایک عالم نے اپنے

خطاب کے دوران بڑے طمطراق اور استہزائی انداز سے یہ کہا:

”مجھنے سے انکار سرگز کوں پر لگتے ہیں اور دعوئی کرتے ہیں کہ ہم اسلامی

نظام نافذ کریں گے۔ تم کون ہوتے ہو وہ ذاتی ہوئی کرنے والے؟ دیکھنا

پھر کیا نتیجہ ہو ذاتی ہوئی کرنے والے؟ مڑے چارے.....“

میں عالم حیرت میں دو ہا سوچ رہا تھا کہ یا خدا میں تو رائے و منہ کے سالا نہ
اجتہاد میں آیا تھا۔ کہاں پہنچ جائیوں؟ دل میں خیال آیا کہ ہو سکتا ہے موصوف کو قوی
طور پر کوئی مغالطہ ہو گیا ہو لیکن شدید ہے کہ بہت بعد میں آں جناب نے نواب شاہ کے
اجتماع میں بھی ایسی ہی گویا افشانی فرمائی تھی۔ بعد میں معلوم ہوا کہ یہ بزرگ اس نوع
کا ذاتی ذوق رکھتے ہیں جس کا تعلق جماعت سے کوئی تعلق نہیں۔

ہم بہ صدقہ دل یقین رکھتے ہیں کہ تبلیغی جماعت عام مسلمانوں کی ابتدائی
تربیت کے لیے نرسری کا درجہ رکھتی ہے اور بہت اہم اور بنیادی خدمت انجام دے
رہی ہے۔ اس کو بہر طور میدان میں رہنا چاہیے لیکن کیا جماعت کے ارباب حل و عقد
اس قسم کے حضرات کے طرز گفتگو اور اس کے اثرات کی طرف متوجہ ہو سکیں گے؟

مولانا محمد ضیاء القاسمی صاحب مرحوم اپنے دور کے نام ور صاحب طرز خطیب
رہے ہیں خصوصاً پنجاب میں ان کا عظیمی پولتا تھا۔ ۱۹۶۰ء سے ۱۹۷۰ء کی دہائی میں ان
کا نام کسی بھی جگہ کی کامیابی کی ضمانت سمجھا جاتا تھا۔ ابتدا میں انھوں نے نو حید وسنت
بر عکس تقاریر سے اپنی عملی زندگی کا آغاز کیا تا کہ خرد و پاکستان کے مصروف ترین اور
مقبول نام خطیب بن گئے۔ ان سے پہلے ایسے طرز خطابت کا چٹن نہیں تھا وہ اپنے
لہجے اور اسٹائل کے خود موجود تھے انھوں نے بہت بڑے طبقے کو متحرک کیا۔ اس دور میں
عام فوجوان علی اور واعظین ان کی فطائی ہی گویا معراج خیال کرتے تھے۔ وہ بلاشبہ
بے پناہ خوبیوں کے مالک اور اپنے دور کے لاغابی خطیب تھے۔ ان کا تعلق تو فیصل
آباد سے تھا لیکن پنجاب پہنچے ان کا ولی وار و نرو یہ تھا۔

۱۹۷۰ء سے قبل جب تمام کامیابی ذوق نہیں تھا محض مذہبی اور مسلکی مسائل

کے عذران سے جلسوں کا رواج تھا تو مولانا موصوف ہی ہر جلسے میں باعث رونق ہوا
کرتے تھے۔

مولانا محمد ضیاء القاسمی صاحب نے مفتی محمود سمیو زیم کے لیے ”سرحد کے عالم
دین و زبیر علی“ کے عنوان سے مقالہ لکھا جو شامل کتاب ہے۔ قارئین مستفید ہوں
گے۔ تاہم مقالے کا ایک اقتباس ناقابل فہم ہے۔ قاضی صاحب فرماتے ہیں:

”مفتی محمود جب بلتان میں جمعیت کے اجلاس میں شریک ہوئے تو وہ

بھی بھی چند دفعہ کے ساتھ اجلاس میں لے گئے کہ آپ بھی میرے ساتھ

ہی جمعیت میں شامل ہوں جمعیت کی تشکیل ہوگئی اور پھر ایک طویل عرصہ

مفتی محمود کا ساتھ رہا۔“

درج بالا اقتباس کے مطالعہ سے قاری کے ذہن میں جو تاثر پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ
قاضی صاحب حضرت مفتی کے برابر کی شخصیت تھے اور دونوں میں بے تکلفی تھی۔
اس لیے مفتی صاحب نے جمعیت میں شمولیت بھی قاضی صاحب کے ہمراہ ہی ضروری
سمجھی۔ قاضی صاحب نے اپنے مضمون میں مفتی صاحب کا نام بغیر واحد استعمال
کرنے کے اس تاثر کو مزید گہرا کرنے کی کوشش کی ہے۔

مولانا محمد ضیاء القاسمی صاحب کا مقام احترام اپنی جگہ لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ
جامعہ قاسم العلوم بلتان کے طالب علم اور مولانا مفتی محمود نو را لہد مرتد ذی اللہ بیٹ تھے۔
انہی جمعیت کے اجلاس سے مراد بلتان کنوینشن ہے تو اس کا سن انعقاد اکتوبر ۱۹۶۶ء ہے
اس وقت مولانا قاضی صاحب کی عمر یزید محض ۱۹ سال تھی غالباً ان کا سن فراغ ۱۹۵۷ء
ہے۔

نہیں افسوس ہے کہ حالات و واقعات کی میزان پر موصوف کا یہ دعوئی پورا نہیں
اُترتا۔

۱۹۷۲ء میں حضرت مولانا حسن محمود اور حضرت مولانا نظام گوٹ ہزارودی کے
اختلاف کے سبب جمعہ پر چنوا دنگرا صاحب کی طرح مولانا محمد ضیاء القاسمی صاحب بھی مولانا

غلام غوث ہزاروی کی حمایت و محبت کا عنوان دے کر جمعیت سے علیحدہ ہو گئے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ مولانا مفتی محمود رالذہر مقدس اور مولانا غلام غوث ہزاروی علیہ الرحمہ کا اختلاف جسے غلام انصاری و اشخاص کا مجلس دو شخصیتوں کا اختلاف سمجھتے ہیں۔ محض دو اشخاص کا فکری اختلاف نہیں تھا بلکہ جمعیت علماء اسلام پاکستان کی مرکزی مجلس شوریٰ کے فیصلے سے مولانا غلام غوث ہزاروی کا اختلاف تھا پرنسپل ۱۹۶۲ء میں جمعیت علماء اسلام پاکستان کی مرکزی مجلس شوریٰ نے سوہیہ سرحد میں منتقل عوامی پارٹی سے مل کر حکومت بنانے کا فیصلہ کیا جب کہ مولانا غلام غوث ہزاروی پاکستان پیپلز پارٹی اور عبدالقیوم خان کی مسلم لیگ کے تعاون سے حکومت بنانے کے حامی تھے۔ مولانا مفتی محمود صاحب نیپ کے مقابلے میں پی پی پی اور قیوم لیگ کو ساتھ لانا سمجھتے تھے، دونوں بزرگوں نے اپنا اپنا موقف جماعت کی مرکزی مجلس عاملہ اور مجلس شوریٰ میں اپنے اپنے دلائل و براہین کے ساتھ پیش کیا، حسن اتفاق کہ جمعیت کی اقتدارٹی نے حضرت مفتی صاحب کے موقف کی تصویب کی جس پر مولانا ہزاروی جو اپنے موقف میں اپنی حقیت تھے اس صورت حال کو گوارا نہ کر سکتے اور جمعیت سے علیحدہ واپس لوٹ کر جمعیت سے تعاون کی پالیسی کے تحت اسلامی قوانین کے نفاذ کی مخلصانہ جدوجہد کرتے رہے۔

مولانا غلام غوث ہزاروی کے موقف اور طریق سے ہر شخص اختلاف کرنے کا حق رکھتا ہے لیکن وہ اتفاق حال جانتے ہیں کہ اس مرد مومن اور بطل حریت کے دل میں اُپھرتی اور اغراض کے سوا کچھ نہ تھا۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ انھوں نے بہت سے ایسے لوگوں کی جو جمعیت علماء اسلام کی مساعراج دشمن اور جاہر سلطان کے سامنے اعلاء کلمتہ الحق کی سخت جان پالیسی پر گامزن رہنا اپنے حالات اور مزاج کے خلاف سمجھتے تھے کی مشکل آسان کر دی۔ کہ انھوں نے موقع ملنے میں مولانا ہزاروی کی حمایت کی چارہ دان کر حکومت کی صفوں میں شامل ہونے میں ہی عافیت سمجھی۔

ان لوگوں کے انفرادی احوال و واقعات کی تفصیل بے محل سی لیکن غور طلب

ہات یہ ہے کہ وہ اختلاف کی حقیقت اور اس کا پس منظر کیا تھا اس کا دے یہ بات واضح کرنے کی کسی حد تک کوشش کی ہے بنا اختلاف یعنی نیپ جماعت معاہدہ کیا تھا؟ اس سے قومی سیاست کا ہر طالب علم آگاہ ہے۔ اس باب میں مولانا ضیاء القاسمی صاحب کے الفاظ پیش خدمت ہیں۔

”ولی خان پارٹی کا کردار بھی کوئی زیادہ دوستانہ نہیں تھا، وہ بھی اس دور میں رہتے تھے کہ کمپوٹن کے کارکنوں کا بنیادی حق محمود اور جمعیت کے کھاتے میں آئے۔ مولانا غلام غوث ہزاروی اس لیے زیادہ دیر نیپ کے ہمراہ نہیں رہے اور بالآخر معاہدہ ختم ہو گیا اور مفتی محمود وزارت اعلیٰ سرحد کے منصب سے الگ ہو گئے اور یہیں منڈ سے نہ چڑھ سکی۔“

مولانا قاسمی صاحب کے مضمون کا اقتباس اس بات کی وضاحت کے لیے کافی ہے کہ معاہدہ نہ صرف مولانا مفتی محمود نے نہیں بلکہ جمعیت کی قیادت نے جس میں مولانا غلام غوث ہزاروی صاحب بھی شامل تھے کیا تھا۔

مولانا قاسمی صاحب کے درج بالا اقتباس سے جہاں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جمعیت نیپ معاہدہ جمعیت کا اپنا ہی فیصلہ تھا وہاں دو باتیں مزید وضاحت طلب ہیں۔

- (۱) مولانا غلام غوث ہزاروی اس لیے زیادہ دیر نیپ کے ہمراہ نہیں رہے۔
- (۲) بالآخر معاہدہ ختم ہو گیا اور مفتی محمود وزارت اعلیٰ سرحد کے منصب سے الگ ہو گئے اور یہیں منڈ سے نہ چڑھ سکی۔

قارئین کرام! انہی انفسوس کے ساتھ عرض کرتا ہوں کہ محترم مولانا ضیاء القاسمی صاحب کے خیال کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔ انھوں نے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ مولانا ہزاروی نیپ کی وحدہ خلائفوں اور بداعمالیوں کی بنا پر معاہدہ کے خلاف ہو گئے تھے حالانکہ نیپ جماعت معاہدہ کی مخالفت میں جب جمعیت کی ہائی کمان نے ان کی رائے سے اختلاف کرتے ہوئے نیپ کے تعاون سے سرحد میں حکومت سازی

مقالات مفتی محمد سعید چوہدری، ج ۱، ۶۹۹

تذکار شریف

①

مشاہدات و تاثرات

جائزین محدث کبیر

مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر مدظلہ

رئیس جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی

مفتی محمد دائینی پاکستان ائمہ

کی اکثریتی جماعتوں نیپ، جمعیت اور مرکزی حکومت کی نمایندہ پیپلز پارٹی کے درمیان ہوا تھا جس کے بارے میں قاضی صاحب تحریر فرماتے ہیں:

"یہ سیاسی معاہدہ پیپلز پارٹی، بمجلس عوامی پارٹی اور جمعیت علماء اسلام کے درمیان ہوا تھا۔ جمعیت علماء اسلام کے علمائین اور سربراہ اور دو شخصیات نے مختلف طور پر کیا تھا۔"

مولانا قاضی مرحوم مزید ارشاد فرماتے ہیں:

"مجھے اس وقت یہ شعور ملا کہ سیاسی معاہدوں میں عقائد و نظریات کا اتحاد متصور نہیں ہوتا بلکہ سیاسی، دینی اہداف یا عوامی فلاح و بہبود کے تقاضے ملحوظ ہوتے ہیں جو کسی طرح بھی اسلامی اقدام سے متصادم نہیں ہوتے۔ ان معاہدوں میں نہ کوئی بکنا ہے اور نہ ہی اپنے عقائد کو تبدیل کرتا ہے اور نہ ہی کوئی اپنا قبلہ الگ بناتا ہے۔

ایسے معاہدے سیرت النبی ﷺ میں بھی ملتے ہیں اور خیانت کا یہ نہ ایک تاریخ ساز معاہدہ ہے جو بہود مدینہ کے ساتھ پیغمبر اہل کتاب حضرت محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

عکس نظر فردوس اور نام نہاد مصلحین کو سیرت النبی ﷺ کے ان روشن پہلوؤں پر بھی نظر رکھی جائے اور اتحاد و وحدت تنقید کی بجائے شعور و آگاہی کے چراغ جلا کر حقائق کا جائزہ لیا جائے۔"

ہم قاضی صاحب مرحوم کے درج بالا خیالات سے حرف بہ حرف متفق ہیں اور واقعتاً ان کے خیالات کا ایک ایک لفظ بارے سے لکھنے کے لائق ہے مگر اسے کاش! وہ ۱۹۹۹ء کے تحریر کردہ دستاویز کا ۱۹۷۵ء میں ادراک کر لیتے تو ہم بہت سے ناخوش گوار حالات و واقعات سے دو چار نہ ہوتے۔

حضرت مولانا محمد ضیاء القاضی صاحب اللہ کو یہ یاد دہان ہو گئے اور ہر ایک نے اپنے وقت پر اس دنیا کو خیر یاد کہا ہے۔

کی اور یکم مئی ۱۹۷۴ء کو مولانا مفتی محمود صاحب نے سرحد کے وزیر اعلیٰ کے طور پر صرف اٹھایا جس میں امتناع شراب کا تاریخی فیصلہ کیا گیا تھا اس تقریب میں جہاں پورے ملک سے جمعیت کے راہنما اور ارکان شامل تھے وہاں مولانا غلام غوث ہزاروی نے اپنے موقف کے اختلاف کی بنا پر شرکت کوارانہ کی۔

دوسرے جیلے سے قارئین کے ذہن میں یہ التماس ہو سکتا ہے کہ جمعیت اور نیپ معاہدہ ختم ہونے کی بنا پر مفتی محمود نے حکومت سے علیحدگی اختیار کی۔ افسوس! افسوس! کہ واقعات کی ترتیب اس بنا پر بھی ٹٹی کر رہی ہے۔

صورت حال یہ تھی کہ مجسوم مرحوم اور پی پی پی کی مرکزی حکومت صوبہ سرحد اور بلوچستان میں جمعیت اور نیپ کی تقاطع حکومت سے نہ صرف یہ کہ خوش نہیں تھے بلکہ آئے روز ان کے لیے مشکلات پیدا کرنے کے لیے قومی وسائل کے بے جا انصراف کو معمول بنائے ہوئے تھے۔

مولانا مفتی محمود کو مجسوم مرحوم نے بہت سے مواقع پر نیپ سے علیحدہ ہو کر پیپلز پارٹی کے تعاون سے حکومت کی پیش کش کی لیکن انھوں نے ان کی پیش کش سے اتفاق نہیں کیا۔ بالآخر ذوالفقار علی مجسوم مرحوم نے بلوچستان کی حکومت اور سرحد کے گورنر کو درخواست کر دیا۔ گویا مفتی محمود کو "راہ راست" پر لانے کے لیے یہ آخری سنگ میل تھا۔ لیکن مفتی محمود جس کی چوڑی میں خوف اور لالچ کا مسموم کوئی شے نہ تھی نے مرکزی حکومت کے چار حائد اور آمرانہ اقدام پر یہ طور احتجاج صوبہ سرحد کی وزارت علیات سے استعفیٰ دیدیا۔ یہ پاکستان کی سیاسی تاریخ میں اپنی نوعیت کا پہلا واقعہ تھا۔

حکومت سے استعفیٰ کے بعد بھی مجسوم مرحوم نے مفتی صاحب کو منانے کی کوشش کی لیکن مولانا مفتی محمود نے اس عمل کو معاہدہ کی خلاف ورزی سے تعبیر کرتے ہوئے مسترد کر دیا۔ گویا حکومت سے علیحدگی جمعیت نیپ معاہدہ کی باہمی خلاف ورزی کی بنا پر نہیں بلکہ مرکزی حکومت کی چارہیت کی وجہ سے عمل میں آئی تھی۔ مگر فریقین معاہدہ جس کے تحت بلوچستان اور سرحد میں حکومت سازی کا عمل مکمل ہوا تھا وہ دہکوروں

اے کاش! یہ کتاب ان کی حیات میں شائع ہوتی تو کتنا بڑا عرس و میلہ کے ساتھ کی جاتی۔ ہوسکتا ہے کہ پس مرگ ہماری گذارشات چند لوگوں کو بے وقت کی راگنی محسوس ہوں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وقائع نگار کا قلم عقیدت مند کا دل اور فتوا کی نظر نہیں بلکہ سو درج کی مانند ہوتا ہے جس کی کریم مرغز اوروں اور صحراؤں پر یکساں پڑتی ہیں، جس سے ان کے تحقیقی مناظر اپنی جزئیات کے ساتھ نکھر کر سامنے آجاتے ہیں۔ ہمارا مقصد بھی محض عام قارئین کے لیے واقعات کے تاریخی پس منظر کی وضاحت سے زیادہ کچھ نہیں!

جامعہ قائم العلوم کے محترم مفتی مسعود حسین صاحب کا مضمون یہ عنوان ”مفتی صاحب کے اقتصادی نظریات“ شامل کتاب ہے۔ انھوں نے حضرت مفتی صاحب کے اقتصادی افکار و نظریات کے بارے میں ایک عمدہ اور لائق تحسین کوشش کی ہے لیکن موصوف کے یہ قول ۱۹۷۰ء کی میڈیاوار سے لے کر ٹی وی سکرینوں میں حضرت مفتی صاحب کے بیانات کے خود تراشیدہ اقتباسات عام کر کے رائے عامہ کو گمراہ کرنے کی کوشش کی گئی، مثلاً:

”موجودہ جاگیرداروں کے پاس بھٹی بڑی بڑی جاگیریں ہیں اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ وہ ان زمینوں کو ان لوگوں سے جہین کر ملک کے غریب کاشت کاروں اور کسانوں میں تقسیم کر دے۔“

مفتی صاحب سے منسوب درج بالا نظریہ لکھنے کے بعد مفتی مسعود حسین صاحب اپنا خیال اس انداز سے بیان کرتے ہیں:

”بالفرض اگر حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کا موقف بغیر کسی دوسری تفصیل کے بعد یہ ہوتا تو ایک مفتی صاحب کی کیا کوئی بھی بے بے در صاحب علم یہ موقف کیوں نہ اپنالے اس کی تردید نہیں کی جاسکتی کہ یہ موقف قرآن و سنت، اجماع امت اور فقہ اسلامی کی تصریحات کے سراسر خلاف ہے۔“

مسند ملکیت زمین کے بارے میں فقہاء کی اختلافی آراء پر مستقل کتابیں موجود ہیں اس طوائف بحث کا یہ محل نہیں، ویسے بھی حضرت مفتی صاحب سے منسوب درج بالا بیان محض ایک اور اعتراض اقبال ہے جس کی کوئی حیثیت نہیں، حقیقت یہ ہے کہ حضرت مفتی صاحب اعلیٰ طور پر فرمایا کرتے تھے کہ

”اسلام دولت آفریں ذرائع پر کنٹرول کرتا ہے اور کاروبار کے اسلامی اصولوں سے ہٹ کر حرام فروزہ جائز طریقوں سے دولت کمانے کی قطعاً اجازت نہیں دیتا۔ ہم کامیاب ہو گئے تو حرام طریقوں سے کمائی ہوئی تمام دولت جہنم لای جائے گی۔ اسلام کے نزدیک زمین پر صرف اس شخص کو ملکیت کا حق پہنچتا ہے جس نے اپنی محنت سے اسے آباد کیا ہو۔“

اس باب میں محترم مفتی مسعود حسین صاحب کی تحسین آفریں کاوش بہت خوب تاہم اس قدر عرض کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ

(۱) مولانا مفتی محمود صاحب ایک جدید عالم دین، بیدار مغز مفتی اور بے مثال شہید الدین تھے اسلامی فقہ کے ذخیرہ پران کی جس قدر گہری نظر تھی اس سے قائل وحدت کبریا علامہ محمد یوسف بنوری اور جلیلہ علوم علامہ شمس الحق افغانی، بے وقت کے رازری و غزالی تھے اور فقہ العصر مفسر و دارالافتاء مفتی محمد رفیع خان صاحب مدظلہ یونہی جانتے کہ مفتی محمود مفتی بن ابی حنیفہ کے بعد دوسرا بڑا امام ہے۔ اسلامی فقہ کا کوئی گوشہ ان کی نظر سے مستور نہیں تھا اس لیے ان کا موقف کم از کم فقہی اعتبار سے غلط نہیں ہوسکتا۔ ہم ایسے کہ علم ان کو اپنی عقل کی میزان پر تولے لے لیں تو یہ قرین انصاف نہیں ہوگا۔

(۲) جمہیت عالم اسلام ایک سیاسی جماعت ہے لیکن عام قسم کی روایتی سیاسی جماعت نہیں ہے بلکہ ملک کے علمائے حق کی اکثریت کی نمائندہ جماعت ہے۔ جمہیت عالم اسلام کا کوئی بھی فیصلہ اس کی مجلس شوریٰ کی تصویب کے بغیر منظر پر نہیں آتا اس لیے جمہیت کی مجلس شوریٰ کا فیصلہ یا موقف محض ایک سیاسی فیصلہ نہیں بلکہ ایک شرعی فتویٰ کی حیثیت بھی رکھتا ہے۔

(۳) جمہیت عالم اسلام کا موقف یا نظریہ بادی النظر میں معمول سے مختلف

نظر آئے تو بھی علمائے حق کے جمہور کی رائے سوا اور اعظم کے موقف کے مترادف ہے۔
اس لیے بھی وہ علامہ اناس کے لیے لائق تریڈ مارک بلکہ قابل تائید ہے۔
اس باب میں اپنی گزارشات کو اسی مضمون میں شامل حضرت مفتی محمود صاحب
کے ان الفاظ پر ختم کرتا ہوں جس سے ان کے موقف کی وضاحت بہ خوبی ہو جاتی
ہے۔

”قدیم زمیوں کے محقق یہ حقیقتات کی جائیں کہ آیا یہ اراشی کسی جائز
طریقے سے حاصل کی گئیں تھیں یا انگریز نے بطور جاگیر کے حق العلامت
میں کسی کو عطا کی ہیں اور اگر ایسا ہے تو یہ اراشی فوری طور پر واپس لے کر
بے زمین لوگوں میں تقسیم کر دی جائیں۔“

(بھارت روز داخبار جہاں ۲۴ دسمبر ۱۹۶۷ء)

ہنوں کے سید ظہیر الدین ایڈووکیٹ نے حضرت مفتی صاحب کے پارلیمانی
کردار کا احاطہ کیا ہے جب کہ کراچی کے مولانا لطافت الرحمان نے عربی زبان پر عبور
اور ان کی ادبیانہ حیثیت کو موضوع بنایا ہے۔

مولانا مفتی محمود صاحب کو انگریزی کی شد بد بھی عبور حاصل نہ تھا لیکن عربی و
فارسی تاریخ و ادبیات میں ان کی گہری نظر تھی جب کہ اردو، پنجابی و سرائیکی میں مشق
تھے اور پشتو تو ان کی مادری زبان تھی ①۔ گویا تاجدارِ انجمن ہنست زبان تھے۔ عربی و
فارسی میں تو ستر و قلم دونوں اصناف میں رواں تھے جب کہ اردو میں ایک عرصہ تک غفلت
① ایک لطیفہ ۴۸ دکن کی تفریق شیع کے لیے عرض کرتا ہوں۔

حضرت مفتی صاحب سراج کے موقد پر حرم شریف میں پشتون خانہ کے اجتماع سے پشتو
زبان میں خطاب کر رہے تھے کہ ایک لمبائی تو جوان حاجی نے دیکھا تو حیران ہو کر اپنے والد
بزرگوار کو متوجہ کیا اور کہا کہ ابو! مفتی صاحب تو پشتو میں تقریر کر رہے ہیں؟
یعنی ملتان میں مفتی صاحب کو ابلیسی شاعر کیسی میں بلا تکان گفتگو کرتے ہوئے دیکھنے کے
بعد موصوف بہ بیچارہ ہے جسے مفتی صاحب تو سرائیکی میں انجمن پشتو کہاں آتی ہو گی!

روڑ خدام الدین کی ادارت کا فریضہ انجام دیا ہے۔
ان حقائق کی بنیاد پر رفیق محترم غنی داد بے ثواب مفتی صاحب نے جن کا تعلق
ژوب (بلوچستان) سے ہے نے بہت خوب صورت مقالہ تحریر کیا ہے جو یقیناً آپ کی
تفریح طبع کا باعث ہوگا۔

جامعہ قاسم العلوم ملتان کے محترم مولانا محمد اکبر صاحب اور اکوڑہ خٹک کے
حافظ فاروق احمد صاحب (ایم اے۔ بی ایل) نے حضرت مفتی صاحب کے سیاسی
کردار اور قیادت کے پیش نظر اپنی معلومات سپرد قلم کی ہیں جب کہ کتاب کا آخری
مقالہ اس ناکارہ کی کاوش فکر ہے جس میں حضرت مفتی صاحب کی ان گراں قدر
خدمات کا احاطہ کرنے کی کوشش کی ہے جو انھوں نے ملی یک جہتی اور قومی اتحاد کے
لیے سرائیام دیں تھیں۔ کتاب میں شامل تیرہ مقالات ایک سے بڑھ کر ایک ہیں اور
برقلم کار نے اپنے اندازِ نظر کے مطابق اپنے ممدوح کو خراجِ پیش کیا ہے۔ دراصل
مولانا مفتی محمود صاحب ایک ہمہ جہت اور گونا گوں خصوصیات کی حامل شخصیت تھے۔
ہر شخص سے ان کو اپنے مزاج و مذاق کے مطابق دیکھا اور سمجھا اور اسی نسبت سے ان
کے بارے میں تاثر قائم کیا ہے۔

معاذہ بالکل جناب احمد ندیم قاسمی صاحب والا ہے کہ
ایک ہی گل تھا مگر اندازِ نظر کے فتنے
ایک کو رنگ چھا ایک کو راس آبی شمیم
کسی کو ان کی قناعت سے متاثر کیا تو کوئی ان کے مہارتِ علم و فن کا اسیر ہو گیا
ایک ان کی سیاسی بصیرت کا گرویدہ ہے تو دوسرا ان کی خطابت کے سحر میں شوریدہ، کوئی
ان کی قیادت کا گرویتہ ہے تو کوئی ان کی ہفت زبانی پر وادفتہ، کوئی ان کے اندازِ تکلم پر
جان دیتا ہے تو کوئی ان کی عظمتِ کردار پر شمار ہوا چلتا ہے۔ ایک ان کو مدد ملیں گی
جان بختناست تو دوسرا قومی سیادت کی شان، گویا ایک شمع کے گردے شہار پر و انوں کا بالہ
سب تیرا بھی شگنہ نہ تمام ہے اور ہر شخص ان کا تکیہ نہ کر اپنے انداز میں کرتا اور دوسرے

سے بھی ان کے بارے ہی میں مننا چاہتا ہے کہ اپنے محبوب کا تذکرہ دوسروں کی زبانی
 بھی اپنے دل کی ہی حکایتیں لگتی ہیں۔
 ویسے بھی تذکار محمود و قاسم یا سبھی ہے، لیکن اب آپ ہیں اور یہ تذکار — تذکار
 محمود!

ذکرِ پائے محمود

محمد فاروق قریشی

کراچی

۲۴ مارچ ۲۰۰۵ء

آئینہ سیرت



مقالات مفتی محمد سعید چوہدری، جنوری ۱۹۹۶ء

تذکار شریف

①

مشاہدات و تاثرات

جانشین محدث کبیرؒ

مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر مدظلہ

ریکس جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن - کراچی

مفتی محمد الیہ دینی پالیسٹان آرٹھی

”اپنے اسلاف کا تذکرہ ان کے اخلاق و اعمال اور حالات زندگی کا سننا یا پڑھنا، علما و صالحین کی مجلس، عقلاء اور صالحین کے ہاں زندگی کا ایک اہم مقصد رہا ہے۔
اس سے وہ اپنی صفات اور اخلاق کی تکمیل، نیک اعمال میں اضافہ اور آخرت کے لیے ذرا راہ تیار کرتے ہیں۔“

محترم علمائے کرام اور معزز مہمانانِ گرامی!

ہم جب اپنے اسلاف اور اپنے بزرگ علمائے کرام کا ذکرِ خیر کرتے ہیں، ان کے علمی کارناموں اور علمی شغف، ان کی صفات، ان کے اخلاق اور دینی خدمات کو یاد کرتے ہیں، تو اس سے ہمارے سامنے بہت سے اہم مقاصد ہوتے ہیں:

(۱) اس سے ہم یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ یہ حضرات بھی سلف صالح کے سلسلہ ذہب کا ایک کڑی ہیں اور وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ (سورہ بقرہ: ۱۰۰) کے مصداق ہیں۔

(۲) اس سے ہم یہ ظاہر کرتے ہیں کہ ہمارا تعلق بھی اُن سلف صالحین سے ہے ہم ان کی روحانی اولاد ہیں انہی کے راستہ پر ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ (سورہ طور: ۲۸)

(۳) ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اہل حق کا شیوہ یہ ہے کہ وہ اپنے سلف کو خیر سے یاد کرتے ہیں اور ان کے لیے دعائے مغفرت کرتے ہیں، اور ان کے بارے میں اپنے دلوں کو ہر قسم کے حسد اور کینہ سے پاک رکھنے کی دعا کرتے ہیں۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ

(سورہ حشر: ۱۰)

(۴) سلف صالحین کے تذکرہ سے دلوں کو تقویت اور سکون حاصل ہوتا ہے،

بعض علما نے لکھا ہے کہ مکتب صالحین کی حکایات، فتاویٰ اللہ (اللہ کے لکھنے) ہیں، وہ ان کے ذریعہ اپنے اولیاء کے دلوں کو مضبوط کرتا ہے، اور اس کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے:

وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنُ بِه
لُوَاقِدِكَ..... (سورہ یوسف: ۱۲۰)

حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ علمائے کرام کے واقعات اور ان کے محاسن کا تذکرہ کرنا مجھے بہت سے فتنی مسائل سے زیادہ پسند ہے، کیوں کہ یہ علمائے آداب و اخلاق ہیں جن کے بارے میں آیا:

أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِظَاهَرٍ اقْتَدِهْ..... (سورہ یوسف: ۶۹)

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد:

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ.

(سورہ یوسف: ۱۱۱)

(۵) اپنے اسلاف کا تذکرہ ان کے اخلاق و اعمال اور حالات زندگی کا سننا یا پڑھنا، علماء و صالحین کی مجلس، محفل اور مجالس کے ہاں زندگی کا ایک اہم مقصد رہا ہے، اس سے وہ اپنی صفات اور اخلاق کی تکمیل، نیک اعمال میں اضافہ اور آخرت کے لیے زور اور تیار کرتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مشہور قول ہے:

”اگر دنیا میں تین چیزیں نہ ہوتیں تو مجھے نہ ہونے کی خواہش نہ ہوتی:

۱۔ اگر میں اللہ کی راہ میں لشکر تیار کر کے نہ جیتتا۔

۲۔ اگر مراۃت کے وقت عبادت نہ ہوتی۔

۳۔ اگر یہ صالحین کی قسم نشیب نہ ہوتی جو عہد و پاکیزہ باتوں کو

اس طرح سن لیتے ہیں جس طرح عہد مجبوروں کو چنانچا ہے۔

وذكره فضيلة الشيخ عبدالفتاح ابو غنيد في آخر كتابه

”الرسول المعلم صلى الله عليه وسلم واساليه في

(التعليه، طبع حلب)

اس تمیذ کے بعد اب میں حضرت اقدس مولانا مفتی محمود صاحب (محمود الدین و الدینیا) رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اپنے مشاہدات اور ثمرات کا ذکر کروں گا، جن کا میں مختلف مواقع میں مشاہدہ کر چکا ہوں۔

مجھے انفس ہے کہ میں حضرت مفتی صاحب کے تلمذ سے محروم رہا، کیوں کہ میں نے تعلیم کے لیے گراچی کو اختیار کیا اور حضرت مفتی صاحب قسم العلوم بلتائن میں تھے۔ لیکن یہ میری سعادت مندی تھی کہ حضرت مفتی صاحب کا حضرت شیخ مولانا محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ تعالیٰ سے دوستانہ اور برادرانہ تعلق تھا، اس لیے جب بھی آپ گراچی تشریف لاتے حضرت بنوری سے ملنے اور مہمان خانہ میں قیام فرماتے اور اس طرح مجھے قریب سے دیکھنے اور سننے کا موقع ملتا، کیوں کہ میں حضرت بنوری رحمہ اللہ کا خادم تھا اور ان کے ساتھ رہتا تھا۔

ظاہر ہے کہ ان کا گراچی آنا کبھی کبھی ہوتا تھا اور اتنے تھوڑے وقت میں ان کے کمالات اور صفات کا جاننا آسان کام نہ تھا، اور وہ بھی میرے جیسے ایک ادنیٰ طالب علم کے لیے، کیوں کہ کسی عالم کا مقام جاننے کے لیے ضروری ہے کہ انسان خود بھی اس درجہ کا عالم ہو، مثل مشہور ہے ”ولی راوی سے شانس“، لیکن اتنی بات ضرور ہے کہ ایک خوش ذہاد اور پھول جہاں بھی ہوگا قریب واسے شخص کو، اگر اس کی قوت شامہ صحت ہے، خوش بو ضرور آئے گی، اور وہ اس خوش بو سے ضرور متنبہ ہوگا۔

لہذا اگر آپ حضرات کو میرے اس بیان میں حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں، ان کے کمالات یا اوصاف کے بیان اور تعمیر میں کوئی کوتاہی نظر آئے تو اسے میری کوتاہی سمجھا جائے کہ میں اسے صحیح سمجھ نہ سکا، یا اس کی صحیح تعبیر نہ کر سکا۔

حضرت اقدس مولانا مفتی محمود صاحب (محمود الدین و الدینیا) رحمہ اللہ تعالیٰ

اپنے علم و فضل، صلاح و تقویٰ، زہد و تقاضات، دعوت و عزیمت اور ہمت و شجاعت میں سلفہ صالح کا بہترین نمونہ تھے۔

عمر حاضر کے دینی اور سیاسی تقاضوں سے خوب واقف تھے، اور سیاسی میدان میں ان کے حریف بھی ان کے کمال کے معترف تھے (والفضل لشدت بالاعداء)۔

لیکن میں اپنے مشاہدات کی روشنی میں آپ کے چند کمالات اور صفات کا ذکر کروں گا۔

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو میں نے فقیر انش، باوقار، امت کا درد رکھنے والے، صاحب استقامت، باوقار اور متواضع پایا اور ان صفات و اخلاق کا مشاہدہ میں نے کراچی، ملتان، اور بیرون ملک حرمین شریفین اور مصر میں سفر کے دوران کیا۔

وفا اور حق رفاقت:

حضرت مفتی محمود رحمہ اللہ کی اعلیٰ صفات میں ایک صفت، صفت وفاقی کہ جس سے بھی انھوں نے دوستی کی آخر تک اسے نبھایا اور اس کا حق ادا کیا۔

حضرت شیخ بنوری رحمہ اللہ کے ساتھ ان کی گہری دوستی اور قلمی محبت تھی، اور یہی حال حضرت بنوری رحمہ اللہ کا تھا اور دوستانہ تعلق اس وقت تک مضبوط ہو ہی نہیں سکا جب تک چائین سے یہ چہ بند نہ ہو۔

ان دونوں حضرات میں یہ صفات بھی کامل طور پر موجود تھیں اور محبت و رفاقت کے ساتھ ایک دوسرے کا انجائی احترام بھی۔

حضرت مفتی صاحب نے اس تعلق کو خوب نبھایا، جب بھی کراچی تشریف لاتے حضرت بنوری رحمہ اللہ کے ہاں جامعہ کے چھوٹے سے مہمان خانہ میں قیام فرماتے اور جب کہ کراچی شہر میں ان کی جماعت کے لوگوں میں اور ان کے عقیدت مندوں میں بڑے بڑے سیاسی اور مال دار لوگ بھی تھے، جو بنگلوں اور بڑے بڑے

مجلات کے مالک تھے، لیکن حضرت مفتی صاحب یہ ایسے ہمدان کی بجائے حضرت بنوری رحمہ اللہ کے ہاں ٹھہرتے اور انھیں کو ترجیح دیتے۔

ہاں اس میں صرف ایک بات مختلف ہو، جب آپ صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ تھے، اور اس وقت ایک بار کراچی آتا ہوا تو آپ سرکاری مہمان خانہ میں ٹھہرے اور دوسرے دن حضرت بنوری رحمہ اللہ سے ملنے بنوری ناؤن تشریف لائے اور معذرت پیش فرمائی کہ میں تو اس بار بھی آپ کے ہاں ہی ٹھہرنا چاہتا تھا لیکن سرکاری پروڈکٹل اجازت نہیں دیتے کہ میں کسی اور جگہ ٹھہروں۔

حضرت مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ نے حضرت بنوری رحمہ اللہ کی وفات کے بعد بھی اس وفا کا عملی ثبوت پیش فرمایا، کہ جب کراچی تشریف لاتے حضرت کی جامعہ میں ضرور تشریف لاتے اور پرانی یادیں تازہ فرماتے اور آخری بار جب حج کے لیے جاتے وقت کراچی تشریف لائے تو جامعہ میں تشریف لائے اور حسب سابق مہمان خانہ میں تشریف فرما ہوئے، میرے پاس گھر پر جامعہ کا خادم آیا اور کہا کہ حضرت مفتی محمود صاحب تشریف لائے ہیں، مہمان خانہ میں بیٹھے ہیں اور آپ کو بلا رہے ہیں۔ میں یہ خبریں کر خوش ہوا اور خدمت میں حاضر ہو کر سلام کیا، بہت خوش ہوئے اور شفقت سے پیش آئے، کیوں کہ حضرت بنوری رحمہ اللہ کے خادم ہونے کی وجہ سے مجھ سے محبت اور شفقت فرماتے تھے۔

اسے میں جامعہ کے دوسرے اساتذہ کرام بھی تشریف لے آئے خصوصاً حضرت مولانا مفتی ولی حسن صاحب، حضرت مولانا مفتی احمد الرحمن صاحب نیز مولانا محمد تقی عثمانی بھی اتفاق سے تشریف لے آئے، علما کا اچھا خاصہ مجمع ہو گیا اور حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ نے جو اس وقت نہایت ہشاش بشاش لگ رہے تھے۔ ایک علمی موضوع پر عالمانہ انداز میں مدلل گفتگو شروع فرمائی۔ سب علمائے کرام نہایت توجہ اور غور سے ان کی یہ گفتگوں کر متاثر ہو رہے تھے کہ اچانک ایسا لگا کہ کسی نے ان کی زندگی کے کفن کو بند کر دیا۔ یوں نہ چہرے پر تکلیف کے آثار ظاہر ہوئے اور نہ ہی آواز میں کوئی

فرق پڑا اور اس طرح حضرت بنوری رحمہ اللہ کے ادارہ میں دفہ کا عملی ثبوت دیتے ہوئے اپنے خالص حقیقی سے جا ملے اور علمائے کرام کو یہ سبق دے گئے کہ وہ آپس میں کیسے تعلقات رکھیں کہ ان کو کس طرح نبھائیں۔ غفر حصہ اللہ تعالیٰ رحمة واسعة، وادخلہ الجنة مع البیین والصديقین والصالحین و حسن اولئک رفیقاً۔

تواضع:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات میں ایک اہم صفت تواضع تھی، اور اس تواضع کے بارے میں آپ نے ترغیب دیتے ہوئے فرمایا:

من تواضع لله رفعه.

”اور تواضع تو بڑوں کے ساتھ ہی اچھی لگتی ہے۔“

علمائے کرام چون کہ سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث ہیں اس لیے جو عالم بھی صفت تواضع کو اختیار کرتا ہے، اس سے اس کا مقام اور اونچا ہو جاتا ہے، اور وہ عوام و خواص کے دلوں میں مقام حاصل کر لیتا ہے۔

حضرت مفتی محمود صاحب رحمہ اللہ میں یہ صفت کافی عیاں تھی جس کا مشاہدہ ہر شخص کر سکتا تھا، میں ان کی صفت و فائز میں ذکر کر چکا ہوں کہ مفتی صاحب جب صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ تھے اور کراچی تشریف لائے، تو وزارت اعلیٰ کے اس منصب سے بھی ان میں کوئی فرق نہیں آیا، بلکہ پہلے ہی کی طرح حضرت بنوری رحمہ اللہ کی ملاقات کے لیے ان کے پاس جامعہ میں تشریف لائے اور محضر سے بھی پیش کی کہ میں تو آپ کے پاس اب بھی مہمان خانہ میں آنکھ پھرتا لیکن سرکاری پروٹوکول اجازت نہیں دیتے۔

اس کے ساتھ میں ان کی تواضع کا ایک اور واقعہ ذکر کرنا مناسب سمجھتا ہوں، جس کا مشاہدہ میں نے بہت قریب سے کیا ہے۔

وزارت اعلیٰ ہی کے زمانہ میں حضرت مفتی صاحب جے کے لیے تشریف لے گئے، اور سعودی گورنمنٹ نے اکراماً ان کو اپنا مہمان ٹھہرایا۔ حضرت شیخ بنوری رحمہ اللہ بھی اس جے میں موجود تھے اور توقف عرفات کے بعد مکہ میں ٹھہرے ہوئے تھے۔ حضرت مفتی صاحب مفتی میں سعودی گورنمنٹ کے مہمان خانہ میں ٹھہرے تھے۔ حضرت شیخ بنوری رحمہ اللہ نے مجھے حکم دیا کہ میں مہمان خانہ میں جاؤں اور حضرت مفتی صاحب اگر موجود ہوں تو ان سے سلام کے بعد عرض کروں کہ حضرت بنوری آپ سے ملنے کے لیے آنا چاہتے ہیں۔

میں مہمان خانہ میں حاضر ہوا اور حضرت مفتی صاحب سے ملا اور حضرت بنوری رحمہ اللہ کا سلام اور یہ پیغام پہنچایا، حضرت مفتی صاحب نے سلام کا جواب دیتے ہوئے فرمایا:

”حضرت بنوری کیوں تشریف لائیں میں خود ان کی خدمت میں جاتا ہوں اور مجھے فرمایا کہ آپ چترمنٹ پینٹیں میں جا رہے ہوں۔“

چنانچہ مہمان خانہ سے روانہ ہوئے، ساتھ نہ کوئی کمر لڑی، نہ کوئی سپاہی اور نہ محافظ، صرف حضرت مفتی صاحب اور یہ خادم، جگہ دور تھی اور پیو ل چل کر آئے۔ حضرت بنوری سے ملے اور علماء بھی تھے، ان سے بھی ملے، حضرت بنوری رحمہ اللہ کا دسترخوان بچھا ہوا تھا جس پر تازہ اور خشک پھل اور میوے پڑے تھے، انھیں دیکھ کر مسکراتے ہوئے فرمایا:

”اصل شاہی مہمان تو حضرت مولانا ہیں جہاں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا ذخیرہ لگا ہوا ہے، ہم تو برائے نام شاہی مہمان ہیں، ابھی میرے پاس مولوی

نورالزبان ملے اور ان کو صرف بخند ہی پوچھ چلی گئی۔“

کافی دیر تک مجلس اور گفتگو ہوتی رہی، بڑے حضرت اہل کی گفتگو اور مجلس کا بھی عجیب منظر ہوتا ہے، خصوصاً جب دونوں طرف سے احترام اور محبت کے جذبات ہوں، اور ہم چھوٹے خوب مخلوط ہو رہے تھے۔

جلس کے بعد حضرت بنوری رحمہ اللہ سے آپ نے اجازت لی اور اسی طرح تنہا پیدل روانہ ہوئے، صرف یہ خادم ساتھ تھا، اس طرح انھوں نے اپنے عمل سے بنا دیا کہ ان کے لیے وزارت کی کرسی، اپنا گھر، درس گاہ اور ٹیل کی کوٹھری سب برابر تھیں اور بڑے سے بڑا منصب بھی ان کو ان کے عمدہ صفات سے ذرہ بھر بھی تبدیل نہیں کر سکتا۔ اور علمی طور پر علائے کرام کو یہ سبق سکھایا کہ وہ بڑے سے بڑے منصب پر پہنچنے کے بعد بھی تواضع جیسی مفت کو نہ چھوڑیں۔ حضرت سعدی رحمہ اللہ نے خوب کہا ہے۔
فہد شاخ پر میوہ سر برزین۔ فرحہ اللہ تعالیٰ رحمت واسعہ

استقامت اور مسؤلیت و ذمہ داری کا احساس:

ایک عالم دین کی اہلی صفات میں دین میں استقامت، اخلاق میں استقامت اور اعمال اور تصرفات میں استقامت کا موجود ہونا ضروری ہے۔ کہ وہ شدت طیش، شدت جذبات میں، اور دوسروں سے متاثر ہو کر چاؤ حق اور سراط مستقیم کو نہ چھوڑے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اہل استقامت کی مدح فرمائی ہے اور انھیں بشارت دی ہے۔

إِنَّ الْبَاقِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْضَاؤُا تَنْتَوُلْ عَلَيْهِمْ
الْمَلٰئِكَةُ اَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا..... (سورہ فصلات: ۳۹)

میں نے اپنے مختصر مشاہدہ میں اس عالم بطل، مفتی و فقیہ اور باوقار شخصیت میں یہ صفات دیکھیں، وہ صرف مفتی نہیں بلکہ فقیہ تھے، جب کسی مسئلہ میں گفتگو فرماتے تو دلیل سے گفتگو فرماتے اور نہایت عمدہ اسلوب سے دوسرے کو مطمئن فرماتے، کراچی میں حاضر ان کے وقت حضرت بنوری، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اور دوسرے علما کے ساتھ مجلس ہوتی، اور بعض نئے فقہی مسائل پر گفتگو ہوتی تو حضرت مفتی صاحب کی رائے زیادہ وزنی ہوتی۔ میں خود تو ان مجالس میں حاضر نہ ہوسکا کیونکہ اس عرصہ میں ملک سے باہر تعلیم حاصل کر رہا تھا۔ لیکن حضرت شیخ بنوری رحمہ اللہ سے یہ بات سنی

تھی۔

البتہ میرے سامنے ایک چھوٹا سا واقعہ ہے، جسے میں نے خود دیکھا اور سنا، اور اس سے اس بطل بطل کی استقامت اور مسؤلیت اور ذمہ داری کا پتہ ملتا ہے۔
قاہرہ میں ”جمع النجوم الاسلامیہ“ کی جانب سے کانفرنس ہو رہی تھی، جس میں حضرت مولانا بنوری، حضرت مولانا مفتی محمود اور حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی رحمہم اللہ تعالیٰ جمیعاً بھی شریک تھے، اور یہ خادم بھی ان کے ساتھ تھا۔

ایک روز یہ حضرات عصر کے وقت شہر سے باہر گھومنے پھرنے کے لیے نکلے گاڑی میں آگے حضرت شیخ بنوری، اور پیچھے ہم تینوں بیٹھے تھے، درمیان میں حضرت مفتی صاحب، داہنی طرف میں اور بائیں جانب حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی رحمہم اللہ بیٹھے تھے۔

حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی نے بعض ایسی شخصیات کا ذکر کچھ بیجا و اجنبی پر علمائے حق کے تحفظات ہیں، اور آخر میں مفتی صاحب سے مخاطب ہو کر فرمانے لگے: مفتی صاحب آپ ان پر کفر کا فتویٰ کیوں نہیں صادر فرماتے، لوگ آپ کی طرف دیکھ رہے ہیں اور آپ مفتی ہیں؟!

حضرت مفتی صاحب نے ان کی گفتگو سن کر سہکتے ہوئے فرمایا: مولانا مشکل تو یہی ہے کہ میں مفتی ہوں۔

گویا وہ اس جملہ میں اشارہ فرما رہے ہیں، کہ ایک مفتی ہونے کی حیثیت سے میری یہ ذمہ داری ہے کہ جذبات کے بجائے احتیاط اور ذمہ داری سے فتویٰ صادر کروں۔ فرحہ اللہ تعالیٰ رحمت واسعہ

حضرت مفتی صاحب کا علمی شغف اور امت کی خیر خواہی:

ہمارے سلب صالح کی صفات میں سرفہرست ان کے علمی و مشائش علمی غذا کر، افادہ و اشتداد اور امت کی خیر خواہی جیسی صفات ہیں۔ اور ایسی بہت سی مثالیں آپ کو

ملیں گی کہ ان حضرات کی وفات علمی مذاکرہ میں ہوئی۔

اسلامی دنیا کے سب سے پہلے قاضی القضاۃ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مرضی وفات میں ان کے ایک شاگرد قاضی ابراہیم بن الجراح مازنی ان کی تیمارداری کے لیے حاضر ہوئے۔ آپ پر بے ہوش طاری تھی جب ہوش آیا تو فرمانے لگے: ابراہیم! حاجی رمی ہزار کرنا چاہے تو اس کے لیے کوئی حالت بہتر ہے، پیادہ چل کر یا سوار ہو کر؟ میں نے عرض کیا: پیادہ چل کر، فرمایا: جواب صحیح نہیں۔ میں نے عرض کیا: سوار ہو کر، فرمایا: یہ بھی نہیں صحیح فرمایا: جس رمی کے بعد دعا کرنا مسنون ہے وہاں پیادہ چل کر رمی کرنا افضل ہے، کیوں کہ اس حالت میں سکون اور یک سوئی سے دعا ہوگی اور جس رمی کے بعد ٹھہرنا نہیں اسے سوار ہو کر ادا کرنا بہتر ہے۔ کیوں کہ سوار کی حالت میں وہاں سے جلدی بننا آسان ہوگا۔ میں نے عرض کیا: حضرت کیا یہ حالت مسائل میں مذاکرہ کی ہے؟ فرمایا: ہم اس لیے علمی مذاکرہ کرتے ہیں کہ شاید کسی اللہ کے بندہ کے لیے نجات کا ذریعہ بن جائے۔ ابراہیم فرماتے ہیں کہ میں اللہ کر دانا ہوا اور ابھی ان کے مکان کے دروازہ تک نہیں پہنچا تھا کہ مجھے اندر سے عورتوں کے رونے کی آواز آئی۔ ان کی روح پرواز چکی تھی۔

حضرت مفتی صاحب زندگی بھر علم سے وابستہ رہے، شیخ اللہ بیٹ کی حیثیت سے پڑھاتے رہے، اور سیاست میں آنے کے بعد بھی یہ مشغلہ نہیں چھوڑا۔ ایک بار جب ہری پور کی ٹیل میں تھے تو علما کو قبل میں حدیث کا درس دیتے رہے اور علمی مذاکرہ ہی کے دوران ان کی پاکیزہ روح عالم بالا کی طرف پرواز کر گئی۔

حج کے سفر کے لیے کراچی تشریف لائے، جامعہ علوم اسلامیہ میں دو پہر کے وقت تشریف لائے، علما کا مجمع تھا، نہایت ہشاش بشاش تھے اور ایک علمی مسئلہ شروع فرمایا، میں مناسب سمجھتا ہوں کہ حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ کے قلم سے لکھا ہوا نقل کردوں، فرمایا:

”ہم وقت گفتگو خاص شرعی حفظ نظر سے ہے، کوئی سیاسی ذہن یا تعصب

اس میں کارفرمائیں ہونا چاہیے، اور میں اپنی ذات کے بارے میں وعدہ کرتا ہوں کہ اگر مجھے اپنی غلطی معلوم ہوگی تو میں اس سے رجوع کر لوں گا۔“

یہ کہہ کر فرمایا کہ آپ حضرات نے میرے فتوے کا جواب لکھا ہے گو اس میں سرحاط میری تردید نہیں کی گئی، مگر میں سمجھتا ہوں کہ یہ میرے فتوے کا جواب ہے۔ مجھے آپ حضرات پر تین اعتراض ہیں، پہلے نکتے کی جو تشریح فرمائی اس کا خلاصہ یہ تھا کہ:

”آپ حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ بینکوں میں جو روپیہ جمع کر دیا جاتا ہے وہ صرف یہ کہ اموال ظاہر میں داخل ہو جاتا ہے بلکہ وہ اموال ظاہرہ سے بڑھ کر حکومت کی خزانہ و حفاظت میں داخل ہو جاتا ہے۔ حال آں کہ بینک میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے وہ روپیہ قرض ہوتا ہے۔ چنانچہ بینک بھی اس قرض سمجھتے ہیں، اور کھاتے دار بھی یہی سمجھتے ہیں، اور قرض کی رقم کا قلم یہ ہے کہ وہ قرض و بندہ کی ملک سے خارج ہو کر مستقر قرض کی ملک میں داخل ہو جاتا ہے۔ وہ اس میں مالکانہ تصرف کرتا ہے۔ اگر وہ رقم ضائع ہوتی ہے تو مستقر قرض ضائع ہوتی، اور فقہ کا ایک جز یہ بھی ایسا نہیں جس کے مطابق مستقر قرض و بندہ کی جانب سے اس رقم کی زکوٰۃ ادا کرنے کا حق حاصل ہو۔ پس جب بینک میں جمع شدہ رقم قرض و بندہ گان کی ملکیت ہی نہیں، بلکہ بینک کی ملکیت ہے تو اس کو اموال ظاہرہ میں کس طرح شمار کیا جاسکتا ہے۔ اور بینک کو اس رقم پر قرض و بندہ کی طرف سے زکوٰۃ وضع کرنے کا حق کس شرعی اصول سے دیا جاسکتا ہے؟ یہ رقم اموال ظاہرہ میں شامل ہے یا اموال باطنہ؟ یہ بحث تو اس وقت پیدا ہو سکتی ہے جب کہ وہ رقم قرض و بندہ کی ملک میں ہو۔ لیکن جب وہ رقم قرض و بندہ کی ملک سے خارج ہو کر بینک کی ملک میں داخل ہوگئی ہے

تو اس رقم پر سوال فہرہ یا سوال کا اطلاق کیوں کر صحیح ہو سکتا ہے۔
(تخلیقات وراثت ص ۱۹۲ مولانا محمد یوسف لدھیانوی)

حضرت مفتی صاحب ابھی پہلے نکتے کی وضاحت فرما رہے تھے کہ چنانچہ ایسا لگا جیسے کسی نے زندگی کا بٹن دبا دیا ہو لیکن نہ گفتگو میں کوئی فرق آیا نہ کسی قسم کی تکلیف کے آثار چہرے پر ظاہر ہوئے، اور روح پرواز کر گئی۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون
حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی موت قابلِ رشک تھی، وہ صبرِ فرج پر تھے، پھر ایک دینی اور شرعی مسئلہ کی تشریح فرماتے ہوئے، دنیا سے رخصت ہوئے، جو کہ ذکر الہی کی ایک صورت ہے۔

ایک محدث کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ فرمانے لگے کہ جب میری موت آئے گی تو تمہاری طرح مجھے جھٹکنے نہیں لگیں گے۔ پھر جھیلے پر کھڑے ہو کر نماز شروع کی، جب سجدہ میں پہنچے وہیں روح پرواز کر گئی۔

اللھم اغفر لہ وارحمہ، وعافہ واعف عنہ، واکرم
نزلہ، ووسع مدخلہ، وابذلہ داراً خیراً من دارہ،
واہللاً خیراً من اہلہ، اللھم لاتحرمنا اجرہ ولا تنفنا
لعدہ۔

اس عالمِ جلیل کی زندگی میں علماء کرام کے لیے مفید درس اور عبرت کا سامان ہے تاکہ وہ ان کی اقتدار کے دفا و تواضع، استقامت اور مسکویت کا نمونہ بنیں۔
یاد رکھیں کہ اہل کمال ہر فن اور زندگی کے ہر شعبہ میں، بہت کم ہوتے ہیں، اس لیے ان کے وجود کو قیمتت جانتے ہوئے ہمیں چاہیے کہ ان کی قدر کریں اور ان کے وجود اور ان کے تجارب سے فائدہ اٹھائیں۔

مجھے افسوس جو رہا ہے کہ ہم اپنے ان بڑے بزرگِ ہلک کی صحیح قدر نہ کر سکے، اور ان کے علوم اور تجارب سے صحیح فائدہ نہ اٹھا سکے، کیوں کہ ہم اس دھوکہ میں پڑے رہے کہ ان بزرگوں کی زندگیوں کا کافی مٹی ہوئی اور ہم ان سے فائدہ حاصل کریں

گئے، لیکن یہ ہماری غلطی تھی اور ہمیں دھوکا ہوا۔ فہمستغفر اللہ و تقرب الیہ
اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطہ الرجال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے
ان کی قدر کرنے کی ترغیب دی۔ اور ارشاد فرمایا:

انما الناس کتابل مائلا لا تکاد تجد فیہا راحلہ۔
”لوگوں کی مثال سواروں جیسی ہے کہ ان سواروں میں مشکل تمہیں ایک اونٹنی
ملے گی جو ساری اور سفر کے قابل ہوگی۔“

لہذا اس وقت بھی جو صاحبِ علم موجود ہیں، ان کے وجود سے فائدہ اٹھایا
جائے، اور ان کا موازنہ جانے والے اکابر سے نہ کیا جائے۔

اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے سلفِ صالحین کے نقشِ قدم پر چلنے کی توفیق دے۔ آمین
وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم



مقالات مفتی محمود سید پوریہ، ہجری ۱۴۱۹ھ

تذکار علمی

۲

ایک جامع علمی شخصیت

مولانا مفتی منظور احمد صاحب

جامعہ قاسم العلوم - ملتان

مفتی محمود الہدیٰ پالستان (دہلی)

”مفتی صاحب کو فقہ میں نہ صرف خصوصیت حاصل تھی بلکہ آپ
دورِ اجتہاد تک پہنچے ہوئے تھے۔
آپ کے قلم سے ہزاروں فتوے نکل کر ملک اور بیرون ملک میں
گم کردہ راہیوں کی رشد و ہدایت کا ذریعہ بنے۔
جدید مسائل میں مفتی صاحب کی رائے حرف آخر کا درجہ رکھتی
تھی۔“

آپ کے والد ماجد کا نام مولانا خلیفہ محمد صدیق تھا۔ خلیفہ محمد صدیق کا تعلق
افغانوں کے قبیلہ ناصر کی شاخ یحییٰ خیل سے تھا خلیفہ صاحب ۱۹۰۱ء کو خانہ بدوش
افغانوں کے ایک قافلہ کے ساتھ قندھار سے ہجرت کر کے ایک مہینہ کا سفر طے کر کے
پنجاب کے مقام پر پہنچے پنجاب کے گجوروں کے باغات اور مختلف ٹیٹھے اور ٹھنڈے پانی کے
چشموں کے درمیان کھج سمندر سے تقریباً تین ہزار فٹ کی بلندی پر نہایت خوش نما
دامن کوہ میں ایک قصبہ ہے، پنجاب کے قیام کے دوران وہاں کے باشندگان سے خلیفہ
صاحب کو معلوم ہوا کہ پنجاب سے چند فرلانگ کے فاصلہ پر شمال کی جانب شیخ بدین کے
پہاڑ کے دامن میں خانقاہ یاسین زئی میں ایک رحل رشید اور خدا رسیدہ سادات قندھار
کے قبیلہ یاسین زئی کے مولانا سید احمد گل شاہ صاحب تشنگان علوم ظاہرہ و باطنہ کو
میراب فرما رہے ہیں تو اپنی علمی پیاس بجھانے کے لیے وہاں اسکی پہنچ گئے اور سید
صاحب سے مل کر ان کی شخصیت سے اتنے متاثر ہوئے کہ وہیں کے ہو کر رہ گئے۔ باقی
ماندہ زندگی انہی کے قدموں میں گزارنے کی نھان لی اور علوم ظاہرہ اور باطنہ ان سے
حاصل کرنے کا فیصلہ فرمایا چند دن کے بعد ساتھ آنے والا قافلہ اپنی نئی منزل کے تلاش
میں چلا۔ اسے ادھر ادھر روانہ ہو گیا۔ لیکن خلیفہ محمد صدیق صاحب اپنے استاد اور مرشد
کے ہاں بٹھہر گئے۔

خلیفہ محمد صدیق صاحب نے شیخ کی خدمت اور ان سے محبت فیض خدا داد
صلاحیت اور محنت کی بدولت سید احمد گل شاہ کے خادم خاص اور مرید باصفاء بن گئے۔
اس تعلق خاص کی بنا پر خانقاہ کے سارے لوگ آپ کو خلیفہ کہنے لگے۔

سید احمد گل شاہ صاحب کی وفات کے بعد ان کے بڑے صاحب زادے مولانا

سید عبدالعلیم شاہ ان کے جانشین مقرر ہوئے تو خلیفہ محمد صدیق صاحب نے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور ان سے مجاز ہوئے۔ اسی اثنا میں انھوں نے پنپالہ میں شادی بھی کر لی تھی۔

مفتی محمود کی ولادت:

آپ کی ولادت باسعادت ۶ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ مطابق ۳۲ جنوری ۱۹۱۹ء پیر کی رات پنپالہ میں خلیفہ صاحب کے یہاں ایک مولود مسعودی عالم شہور میں آمد ہوئی۔ مولانا سید عبدالعلیم شاہ نے اس مولود کا نام محمود تجویز کیا ہاں وہ سعادت مند اور بلند اقبال مولود تھا۔ جسے آج دنیا مفتی محمود کے نام سے جانتی ہے۔

خلیفہ محمد صدیق آخر دم تک خاتفا دینا میں مقیم رہے وہیں وفات ہوئی اور وہیں مدفون ہیں۔

۱۹۲۳ء میں مفتی صاحب پانچ برس کی عمر میں پنپالہ گورنمنٹ نڈل اسکول میں داخل کرادیئے گئے۔

آپ ابتدائی سے نہایت ذہین و فطین تھے اس لیے چوتھی جماعت سے ہی وغنیہ حاصل کرنا شروع کر دیا۔ اسی وجہ سے اسکول کے تمام اساتذہ آپ کو بہت عزیز رکھتے تھے۔ نڈل پاس کر لینے کے بعد اسکول کے ہیڈ ماسٹر صاحب نے آپ کے والد خلیفہ محمد صدیق صاحب سے منہ خوشا کہ کہ محمدی تعلیم کا سلسلہ جاری رہنا چاہیے اگر آپ اجازت دیں تو اس کے تمام تعلیمی اخراجات میں خود برداشت کرنے کے لیے تیار ہوں۔ لیکن خلیفہ صاحب نے یہ کہہ کر انگریزی تعلیم جاری رکھنے سے انکار کر دیا کہ میں اس کو دینی تعلیم دینا چاہتا ہوں۔ اسکول کی تعلیم کے ساتھ ساتھ گھر پر محمود کی دینی تعلیم کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ اپنے والد ماجد اور ماموں مولانا شیر محمد پنپالوی سے قرآن مجید ناظرہ اور فارسی کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔

اسکول کی تعلیم مکمل کرنے کے بعد شیخ بدین کی مسجد کے امام مولانا غلام رسول

اور مولانا شیر محمد خداری سے عربی کی ابتدائی کتابیں شروع کیں۔ شرح جامی ہدایہ لکھن اور سلم العلوم تک انھیں سے پڑھیں۔

خاتفا دینا میں زنی سے دارالعلوم دیوبند اور مراد آباد تک ہدایہ اور جامی تک پڑھنے کے بعد محمود دارالعلوم دیوبند حصول تعلیم کے لیے تشریف لے گئے۔

تاریخ دارالعلوم دیوبند کے مطابق شوال ۱۳۶۲ھ دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا، تاریخ دارالعلوم دیوبند مرتبہ مجلس شریعی صفحہ ۷۱ جلد ۲ آپ دارالعلوم دیوبند ہی میں پڑھنا چاہتے تھے۔ لیکن والد صاحب آپ کو جامعہ قاسمیہ شاہی مسجد مراد آباد بھیجنا چاہتے تھے۔ چنانچہ مفتی محمود کو دارالعلوم دیوبند میں ابھی چند ماہ گذرے تھے کہ آپ کے بڑے اہل علم و فضلہ بھائی صاحب زادہ احمد دارالعلوم مفتی گئے وہ اس وقت سرہند میں قیام پذیر تھے۔ انھیں سرہند میں خلیفہ صاحب کا یہ قیام پہنچا کہ محمود دیوبند میں اکٹلا ہے اس کو مراد آباد ہی لے جائیں۔ ایک تو اس وجہ سے کہ آپ کے دوسرے بھائی یعنی سید عبدالعلیم کے صاحب زادے محمد اور عبدالعزیز وہاں پڑھ رہے ہیں۔

دوسرے اس وجہ سے بھی کہ وہاں فنون کی تعلیم بہت اچھی ہو رہی ہے چنانچہ تقبیل ارشاد کے لیے صاحب زادہ احمد دارالعلوم دیوبند پہنچا اور محمود کو والد کا پیغام پہنچایا۔ محمود نے زبان سے تو کچھ نہ کہا لیکن دل سے وہ دارالعلوم چھوڑنا نہیں چاہتے تھے۔ چنانچہ دوسرے دن میں رات گئی کے وقت کہیں چھپ گئے اور بھائی کے ساتھ مراد آباد نہ گئے۔ کچھ دن بعد پھر خلیفہ صاحب کا پیغام آیا تو محمود نے بادل نخواستہ دارالعلوم دیوبند کو چھوڑ کر جامعہ قاسمیہ مراد آباد میں داخلہ لے لیا اور پھر مراد آباد میں چھ سال گزار دیئے۔

جامعہ قاسمیہ مراد آباد کے اساتذہ گرامی قدر میں ایک استاد صاحب حضرت مولانا سید محمد میاں بھی تھے۔

سید محمد میاں صاحب اسی زمانہ میں اپنی مشہور زمانہ اور مشہول عام کتاب علمائے ہند کا شان دار ماضی تالیف فرما رہے تھے۔

مفتی محمود نے اس کے سودا کی نقل و صحیح کے کام میں استاذ محترم کا ہاتھ بٹایا۔ اس کام کے ضمن میں مفتی محمود کے جوہر خوب نمایاں ہوئے اور خدا و صلاحیتوں میں نکھار پیدا ہوا۔

استاذ صاحب کو آپ کا کام بہت پسند آیا اور ان کی علمی سوجھ بوجھ سے بے حد متاثر ہوئے۔ حضرت محمود صاحب نے روزنامہ حریت کے نمائندے حافظ مقصود احمد جالندھری کو وزارت اعلیٰ کے زمانہ میں دھڑو دیو دیتے ہوئے اپنی زبان سے دارالعلوم دیوبند جامعہ قاسمیہ مراد آباد اور مظاہر العلوم سہارن پور کا ذکر بھی فرمایا اور بعض تذکرہ نویسوں نے جامعہ امینیہ دہلی کا ذکر بھی کیا ہے کہ آپ وہاں پر بھی پڑھتے رہے ہیں۔

۱۹۴۱ء کو مراد آباد سے وطن واپسی ہوئی تو اپنے مرشد سید العزیز شاہ بن سید احمد گل شاہ کے حکم پر آپ نے مدرسہ معین الاسلام علیہ السلام میں تہذیبی شائع کیا تو اپنی پندرہ روپے تنخواہ پر تدریس کا آغاز کیا۔ اور اس دوران حضرت سید العزیز شاہ صاحب سے بیعت بھی ہو گئی تھی سید العزیز شاہ اپنے بھائی سید عبدالحلیم شاہ سے بیعت اور مجاز تھے۔ اور انہی کے حکم پر ۱۹۴۵ء کو ابانہل کی مرشد ضلع بنوں میں سلسلہ مجددیہ کی ترویج و اشاعت کے لیے تشریف لے گئے تھے۔ سید العزیز شاہ نے ابانہل میں مدرسہ قائم کیا اور تین چار سال بعد معین الاسلام سے آپ کا بھیل بالا گیا۔

۱۹۴۶ء میں خانقاہ یاسین زئی میں سید العزیز شاہ کے پاس کچھ مریدین جمع تھے۔ ان میں عبدانہل کے نیاز محمد صاحب موجود بھی تھے اور خلیفہ محمد صدیق صاحب بھی موجود تھے یا توں باتوں میں شادی بیاہ کا ذکر چھیڑ گیا تو سید العزیز شاہ نے نیاز محمد صاحب کو کھٹ کر فرمایا کہ تم خلیفہ محمد صدیق صاحب کے بیٹے کو ملو کہ کیوں نہیں دے دیتے۔ نیاز محمد صاحب نے مرشد کے حکم پر تسلیم کر دیا۔ اسی وقت اپنی چھوٹی بیوی میں گئے (جو خانقاہ کے قریب تھی) اور مفتی محمود کو بلا کر اپنی بیٹی کے ساتھ کراچ پڑھا دیا۔ ۱۹۴۵ء کو سید العزیز شاہ نے سید احمد گل شاہ نے نماز استسقاء پڑھائی اور طلبہ بزرگوں کی دعا کی مفتی صاحب نے اپنے مرشد کے حکم پر ایسے دل نشین اعداؤں میں دعا کی اور

ضروری مسائل پر روشنی ڈالی۔

عبدانہل کے امام مولانا محمد صالح ۱۹۴۵ء میں وفات پا چکے تھے اور سید ایران حسینی گاؤں والوں نے جو مفتی صاحب کا بیان کن فریفت ہو چکے تھے۔ عبدالعزیز شاہ صاحب سے مطالبہ کیا کہ یہ مولوی صاحب ہمیں دے دیں۔ اس وقت یہ بات طے نہ ہو سکی اور وہاں پر ایک دو دن کے قیام کے بعد شاہ صاحب اور مفتی صاحب ابانہل واپس چلے گئے تو عبدانہل سے چند دن بعد تین آدمیوں پر مشتمل ایک وفد جس میں مفتی صاحب کے سر نیاز محمد بھی تھے۔ شاہ صاحب کی خدمت میں پہنچا۔ انھوں نے سید عبدالعزیز شاہ سے یہ درخواست کی کہ مولوی محمود ہمیں دیا جائے۔

مفتی صاحب سے ان کے اس تقاضے کا ذکر ہوا تو فرمایا اس شرط پر جانے کے لیے تیار ہوں کہ میرے ساتھ جتنے طالب ہوں گے ان کے قیام و طعام کا انتظام گاہکوں و اداؤں کے ذمہ ہوگا۔ وفد نے اس شرط کو بخوشی قبول کر لیا تو مفتی محمود صاحب ان کے ساتھ بچا جس ساتھ طالب علموں کے ہمراہ تشریف لے گئے عبدانہل میں پڑھنے والا ایک طالب علم محمد موسیٰ نامی بھی تھا۔ محمد موسیٰ انہماکی و چین و فطین طالب علم تھا۔ جسے صدر الامامہ اللہ خانی جیسی مشکل ترین کتابیں ازبر تھیں۔ چنانچہ عبدانہل سے کچھ طالب علم مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں پڑھنے کے لیے آئے۔ مولوی محمد موسیٰ طالب علم نے مذکورہ بالا کتب کا امتحان بطور داخلہ دیا۔ امتحان نے حیران ہو کر صدر مدرس مولانا عبدالحق سابق استاذ دارالعلوم دیوبند کو بتایا کہ ایک پشمان لڑکا آیا ہے جسے سب کتابیں زبانی یاد ہیں۔

اس زمانہ میں قاسم العلوم میں ایک استاذ کی ضرورت تھی۔ اسباق شروع ہو چکے تھے تو بہت سے طلبہ نے اپنے اپنے استاذ کے نام پیش کیے مولوی محمد موسیٰ صاحب نے بھی اپنے استاذ مفتی محمود صاحب کا نام پیش کر دیا۔

حضرت مولانا عبدالحق صاحب نے محمد موسیٰ طالب علم کی ذہانت اور قابلیت دیکھتے ہوئے انداز لگا کر ان کے استاذ کئے قابل ہوں گے۔ اسی وجہ سے انھوں نے

فہرستہ قاسم العلوم صاحب کے نام ایک خط لکھ کر مولوی محمد موسیٰ صاحب کے سپرد کیا اور خود لے کر مفتی صاحب کے پاس عبدالغنیل پہنچے جس پر مفتی صاحب قاسم العلوم میں تشریف لائے۔

مدد سہ قاسم العلوم ملتان میں آمد:

۱۹۵۲ء کو مولانا محمد موسیٰ صاحب کی وساطت سے ماہانہ ستر یا اسی روپے تنخواہ پر تشریف لائے۔ ۱۹۵۲ء سے ۱۹۷۰ء تک مفتی صاحب نے قاسم العلوم میں بالائے التراس مختلف فنون کی کتابیں پڑھائیں۔ ۱۹۷۰ء کے کسی قدر وقفے کے ساتھ یہ درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا۔ ۱۹۷۰ء کے بعد درس و تدریس کا سلسلہ بتدریج کم ہوتا چلا گیا۔ ۱۹۷۷ء شروع ہونے کے بعد تو شاید ہی انہیں کبھی درس دینے کا موقع ملا ہو لیکن مشغلہ تدریس کے ترک کا انہیں شدید احساس تھا۔ مفتی صاحب کے پڑھنے پڑھانے کا انداز ایسا تھا کہ طلباء دل و جان سے شکر ہوتے تھے۔

مفتی محمود صاحب کا طریقہ تدریس اور طرز تعلیم:

مفتی صاحب بحیثیت استاد بہت سخت گیر واقع ہوئے تھے تعلیمی کوتاہی ان کے نزدیک ناقابل معافی جرم تھا لیکن اس کے ساتھ ساتھ طلباء کے ساتھ بے انتہا شفقت اور ان کی خیر خواہی مفتی صاحب کا امتیازی وصف تھا۔ ان کا طریقہ تدریس اور انداز تعلیم نہایت حکیمانہ تھا وہ پڑھانے سے زیادہ سمجھانے کے قائل تھے ان کے سبق میں غبی سے غبی تر طالب علم بھی سبق سمجھ کر انتہا تھا وہ مشکل ترین مباحث کو چند آسان جملوں میں اس طرح سمجھاتے تھے کہ وہی مشکل بحث سب سے زیادہ آسان نظر آتی تھی اور اسے انتہائی آسان لفظوں میں بیان کرنے کی قدر حاصل ہو جاتی تھی، منطق اور فلسفہ ان کا پسندیدہ ترین موضوع تھا اور مقولات کی مشکل ترین کتابوں کے حصّوں کے غلطے اور عبارات از قرآن میں ان موضوعات کی اساس انکا دور بطور علم و عمل

مباحث میں اچھے بغیر کا قانونی پے چپہر گیوں اور فنی مشکلات کو اس طرح آسان انداز میں پیش کرتے کہ پڑھنے اور سننے والوں کو سخت حیرت ہوتی۔

منطق اور فلسفہ کے ماہرین میں ایک کم زوری یہ ہے کہ وہ ان فنون کے دلائل و قوانین سے محتر ہو کر علم کلام اور عقائد کو ثانوی حیثیت دے دیتے ہیں یہ دراصل ان علوم کے دلائل کی تقصیر کا لازمی تاثر ہوتا ہے لیکن حضرت مفتی صاحب مرحوم ان موضوعات میں طلباء کو دلائل کے پیکر سے نکال کر آگے بڑھانے کی کوشش کرتے تھے کہ ان میں تحقیق و تفتیش کا ذوق پڑے پھر وہ منطق و فلسفہ کے دلائل کا عقائد و کلام کے دلائل سے موازنہ کرتے اور عقائد و کلام کی برتری کے ثبوت پر ایسے دلائل دیتے کہ طلباء پر واضح ہو جائے کہ علوم و فنون میں منطق و فلسفہ اصل نہیں عقائد و کلام ہی اصل ہیں اور یہ فنون صرف اس حد تک ضروری ہیں کہ مبتدی کو فہم و فہم اور تحقیق و جستجو کے بعد یہ معلوم ہو سکے کہ صحیح و غلط، حق و باطل اصل اور فرع میں کیا فرق ہے اور یہ کہ ان فنون کے دلائل کو عقائد کے مقابلہ میں کوئی فوقیت حاصل نہیں۔ اس طرح تدریسی و تعلیمی میدان میں وہ ایک ایسی نگر دہنے میں کامیاب ہوئے جو منطق و فلسفہ کے معلم و متعلم کو توازن کی راہ پر قائم رکھ سکے۔

تمام دینی علوم پر دسترس:

مفتی صاحب کو یسے تو تمام علوم شہداء پر عبور تھا لیکن علم حدیث اور فقہ پر ان کی گہری نظر تھی۔ قاسم العلوم ملتان کے زمانہ تدریس میں انھوں نے حدیث کی اہم ترین کتب بخاری اور ترمذی شریف کا تقریباً تیس، پچیس برس تک مسلسل درس دیا اور دوران درس نہایت پے چپہر اور مشکل ترین مباحث کو آسان ترین انداز میں پیش فرماتے تھے۔

اور اختلافی مسائل پر پہلے مخالفین کے دلائل پیش فرماتے پھر ان دلائل کے جوابات ارشاد فرماتے آخر میں احناف کے دلائل اور ان دلائل میں قوت پید کرنے

کے لیے ایک ایک مسئلے پر شیعوں شواہدات پیش فرماتے۔ اور شیعوں مسائل کا انحراف و استنباط ہوتا۔ آپ کا درس ترمذی معاصرین محدثین میں نمایاں خصوصیات سے مزین ایک شاہ کار تھا اور ہر حدیث سے مسلک حنفی کی تائید ہوتی چلی جاتی۔ جس سے طالب علم یہ سمجھنے پر مجبور ہو جاتا کہ مذاہب اربعہ میں سے حدیث کے قریب ترین مذہب صرف امام صاحب کا ہے۔

مفتی صاحب کی علم حدیث میں مہارت اور کمال دراصل ان کے مشائخ حدیث کے فضیل تھا کیوں کہ آپ نے ان مشائخ حدیث سے علم حدیث حاصل کیا جن کی نظیر اس زمانے میں تقریباً عدم المثال تھی۔ جیسا کہ ان کی سند حدیث سے واضح ہوتا ہے۔

سلسلہ سند:

محمود عن الشيخ مولانا فخر الدين احمد
الديوبندي (مراد آبادی) عن شيخ الهند مولانا
محمود الحبسن (اسیر سالٹا) عن الشيخين
الكريمين الشيخ الجندجوي والشيخ النانوتوي
كلاهما عن الشيخ الشاه عبد الغني المجددي
المحدث الدهلوي عن الشيخ الشاه محمد اسحق
عن الشيخ الشاه عبدالعزيز عن الشيخ مجدد الملة
الشاه ولي الله عن ابيه الشاه عبدالرحيم عن الشيخ
ابو الطاهر المدني عن ابيه الشيخ ابراهيم الكردي
عن الشيخ سلطان بن احمد المزاوي عن الشيخ
شهاب الدين احمد السبكي عن الشيخ محمد بن
احمد عن الشيخ زين الدين الذكريا عن الشيخ
عبدالرحيم عن الشيخ عمر بن حسن عن الشيخ

فخر الدين ابو الحسن علي بن احمد عن الشيخ ابو
حفص عمر بن تبرزد عن الشيخ ابي الفتح
عبد الملك بن ابي القاسم عن عبد الله بن ابي سهل
الهروي عن قاضي الزاهر ابو عابد محمد بن قاسم
بن احمد الازدي.

السند الثاني:

محمود عن الشيخ السيد محمد ميان الديوبندي
عن الشيخ محمد بن اسمعيل عن الشيخ الشاه
محمد انور كاشميري عن الشيخ الهند المذکور
الخ.

السند الثالث:

محمود عن الحافظ عبدالرحمن الامروهي صدر
المدرسين بالجامعة الاسلاميه داهيل (حيدر آباد
دکن) عن الشيخ النانوتوي المذکور السند الرابع
ايضاً محمود عن الشيخ الحافظ عبدالرحمن عن
الشيخ ابن حسين ابن محسن الخزاعي نزول
بهيوپال الشيخ بن الشوكاني عن علامته الحافظ
الشو كافي صاحب نيل الاوطار وهذا السند عن اعا
الاسانيد.

بے مثال فقہارت اور تحریر علمی:

مفتی محمود صاحب اپنے دور کے جید عالم، مشائخ فارسی، شعلہ نوا خطیب، مکتب

ادیب و قادر الکلام شاعر حقیقت شناس ذہین و فطین محدث اور بلند پایہ شیخ الحدیث اور منفرد مفسر قرآن ہونے کے ساتھ ساتھ ایک بالغ نظر صاحب اجتہاد فقید اور حقیقت شناس مفتی بھی تھے۔ وہ بحیثیت فقید اور اساتذہ کے آوی گئے تھے۔ فتویٰ زبانی ہو یا تحریری دونوں میں احتیاط و محتاط رکھتے تھے۔ فتویٰ لکھتے وقت بھول کا احتمال موجود ہوتا ہے۔ بسا اوقات نظر ثانی کرتے وقت بھول کا احساس ہو جاتا ہے اور بعض اوقات فتویٰ کی جاری کرنے کے بعد بھی مفتی کو کسی غلطی کا احساس یا اس بارے میں کسی نئی بات کا انکشاف ہو جاتا ہے۔ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ شروع ہی سے فتویٰ کا عمل احتیاط سے لکھتے تھے۔ آج تک ایک بار بھی ایسا نہیں ہوا کہ ان کے تحریر کردہ فتویٰ پر کسی مفتی یا عالم نے کوئی اعتراض کیا ہو یا انھوں نے اپنے کسی فتویٰ سے رجوع کیا ہو۔ اگر بات صحیح فتویٰ دینے کی حد تک ہی ختم ہو جاتی تو اس بارے میں مفتی صاحب کی کوئی انفرادیت نہیں تھی۔ لیکن ان کے ہاں ایک انفرادیت پائی جاتی تھی اور وہ تھی فتویٰ دینے میں اعتدال کی راہ اختیار کرنا، ان کا طریقہ کار یہ تھا کہ کسی مسئلہ کا ایک رخ کیسا ہی واضح ہو اور انتہائی روشن کیوں نہ ہو دوسرے مسئلے کے دوسرے پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کرتے تھے۔ جب تک مسئلے کے دوسرے پہلو پر پوری تحقیق نہیں کر لیتے تھے۔ فتویٰ ہرگز جاری نہیں فرماتے تھے۔ اس کے علاوہ اس بات کا بھی خیال رکھتے تھے۔ کہ کسی مسئلے کے اثبات یا نفی میں دلائل لکھتے وقت مبالغہ اور اغراف و تفریط سے کام نہ لیا جائے اور جس چیز کی جس قدر دلیلی ہو اس کی اتنی ہی اور اسی قدر دلیلی کی جائے۔ اغراف و تفریط سے بہت سی احتیاجی چیزیں وجوب کا درجہ حاصل کر لیتی ہیں اور بہت سی وجوب کا درجہ رکھنے والی چیزیں احتیاج کی جگہ پر آ جاتی ہیں اس لیے ان کے نزدیک نفی اور اثبات میں تشدد کا راستہ اختیار کرنا جائز نہیں تھا۔ مفتی صاحب چون کہ بحیثیت مفتی انتہائی اعتدال پسند تھے۔ اس لیے یہ اعتدال ان کی شخصیت کا لازمہ بن چکا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی قومی زندگی میں بھی ہمیشہ اعتدال نظر آتا تھا۔

مفتی صاحب کو فقہ میں نہ صرف خصوصیت حاصل تھی بلکہ آپ درجہ اجتہاد تک

پہنچے ہوئے تھے۔ آپ کے قلم سے ہزاروں فتوے نکل کر ملک اور بیرون ملک میں گم کردہ راہوں کی رشد و ہدایت کا ذریعہ بنے۔ جدید مسائل میں مفتی صاحب کی رائے حرف آخر کا درجہ رکھتی تھی۔ چنانچہ حضرت العلامة شیخ الاسلام مولانا سید محمد یوسف بنوری کی حیات میں جب جدید فقہی مسائل اور احکام پر شرعی نقطہ نظر سے غور کرنے کے لیے پانچ جدید علما کے کام کا ایک بورڈ تشکیل دیا گیا تھا۔ جس کے درجہ رواں حضرت بنوری حضرت مفتی محمد شفیع اور حضرت مفتی محمود صاحب تھے۔ علاوہ ازیں مفتی ولی حسن صاحب نوکی مفتی رشید احمد صاحب مفتی محمد رفیع عثمانی اور مولانا مفتی محمد تقی صاحب عثمانی بھی شریک رہے۔ اس مجلس کا نام ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ تھا۔ دس روز تک یہ حضرات اسلام کے معاشی نظام اور مسئلہ اجیر و غیرہ پر تحقیقات کرتے رہے۔ جو بعد میں جمعیت علمائے اسلام نے اخبارات میں ایک موشاہدہ علماء کے دستخطوں سے شائع کرایا جیسا کہ چھبیس جون ۱۹۷۰ء کے ترجمان اسلام کی رپورٹ ہے۔

مفتی محمود صاحب نے روزانہ اجرت پر کام کرنے والے یا ماہانہ یا سالانہ اجرت پر کام کرنے والے سب کو اجیر خاص قرار دیا تھا اور صرف مضارِع کو اجیر عام قرار دیا اور بالآخر مجلس تحقیق نے وہی فیصلہ کیا جو مفتی صاحب کا موقف تھا۔ (رسالہ اعلان حق صفحہ ۱۲) اس موقع پر مجلس تحقیق کے ایک بزرگ دکن نے مفتی صاحب پر کچھ اعتراضات کے غلطی اور نفی دلائل سے جوابات دیئے اس موقع پر مفتی صاحب اور اس بزرگ دکن کے درمیان ہونے والی گفتگو کے حوالہ سے علامہ سید محمد یوسف بنوری نے فرمایا مفتی محمود سے جو سابق حسن تھا کچھ بد و فتنہی بصیرت میں استیازی خصوصیت رکھتے ہیں اس موقع پر اس کا خوب خوب مشاہدہ ہوا۔ آگے گئے تھے ہیں خدا شاہد ہے کہ کبلی مرتبہ ہمیں اس حقیقت کا شدید احساس ہوا کہ مفتی محمود صاحب کا لہجہ تعالیٰ نے علم فقہ میں وہ بصیرت عطا کی ہے کہ ان کے کسی معاصر میں اس کی نظیر نہیں ملے گی اور اسی مجلس میں مصوف کی خدمت اتر سی فقہ شناسی اور جامعیت کا کبلی مرتبہ شاہد ہوا۔

مفتی محمود کے تبحر اور وسعت علم کی جید محاسن علما نے نہ صرف شہادت دی بلکہ توصیف بھی فرمائی ہے۔ چنانچہ چلچلا خط ہو:

۱۔ مفتی محمود علم و حکمت میں بیچاس جید علما سے بڑھ کر ہیں۔ مولانا غلام الحق افغانی

۲۔ مفتی محمود بے مثل مدرس ہیں۔ قدوۃ الکلیں حضرت بہلولی

۳۔ مفتی محمود کی زیارت کے لیے میرادل بے چین رہتا ہے۔ مولانا عبدالہادی

دین پوری

۴۔ مفتی محمود ذہین بالطبع ہیں اور ان کے علم میں توسع ہے۔ مفتی صاحب وسیع المطالعہ اور استدلال میں ترکی ہیں۔ مولانا عبدالرحیم اشرف بریلوی

۵۔ حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی سے بحثوصاحب نے اس وقت سوال کیا کہ جب ان کے اور مفتی محمود صاحب کے درمیان سیاسی اختلاف پیدا ہو چکے تھے۔

بھنوصاحب، کیا مفتی محمود بہت بڑے عالم ہیں؟

حضرت ہزاروی نے جواب میں کہا کہ مولانا مفتی محمود صاحب جید عالم و دین ہیں بہت بڑے فقیہ اور مفتی ہیں بلند پایہ محدث اور عظیم مفسر ہیں چاروں سلسلوں میں ان کو خلافت ملی ہوئی ہے۔ قرآن مجید کی ساتویں قرأتوں کے قاری ہیں۔ اس کے علاوہ بہت بڑے سیاست دان بھی ہیں۔

ایک اور واقعہ:

۱۹۶۶ء میں مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع صاحب سے مشین ذبیحہ کے مسئلہ پر اختلاف کیا۔ مفتی محمد شفیع صاحب کا خیال تھا کہ مشین پر بسم اللہ اللہ اکبر پڑھ لینے کی صورت میں ذبیحہ درست ہوگا۔ ان کے پاس اپنے دلائل تھے۔ لیکن مفتی محمود کو ان کی رائے اور دلائل سے اختلاف تھا۔

مفتی محمد شفیع کا خیال تھا کہ اگر کسی مسلمان شخص نے بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر مشین کا بٹن آن کر دیا تو مشین کے چلنے سے بچنے جانور ذبح ہوں گے و سب حلال ہوں گے

کیوں کہ مشین چلانے والا مسلمان ہے اور اس نے بوقت ذبح اللہ کا نام لیا ہے مشین بٹن کی نگہبیری کی شرط پوری نہیں کر سکتی وہ شرط اس مسلمان نے بنی آن کرتے وقت پوری کر دی تو یہ ذبیحہ حلال ہوگا کیوں کہ نگہبیری اور ذبح دونوں کا نظیر ہوا ہے۔

مفتی محمود صاحب کا استدلال تھا کہ جانور پر نگہبیری پڑھنے والے مسلمان شخص کے لیے ضروری ہے کہ وہ خود ذبح ہو، ذبح کا سبب نہ وہ مشین چلانے والے عمل میں مسلمان ذبح نہیں بنتا بلکہ وہ ذبح کا سبب بنتا ہے ذبح وہ مشین ہوتی ہے جو بٹن آن کرنے سے چلتی ہے اس لیے اس صورت میں ذبح کی شرط مکبر ذبح کی ختم ہو جاتی ہے لہذا ذبیحہ حرام ہوگا حلال نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں مفتی محمود صاحب نے مفتی محمد شفیع کے سامنے یہ مثال پیش کی کہ فرض کریں ایک بھوکے شخص جانور ذبح کرنا چاہتا ہے اور ایک دوسرا شخص اس کا ہاتھ پکڑ کر اسے ذبح کے عمل سے روک دیتا ہے اچانک ایک مسلمان وہاں پہنچ کر اس دوسرے روکنے والے آدمی کو پکڑ لیتا ہے اور بھوکے سے کہتا کہ اپنا ذبح کا عمل کرو۔

جب بھوکے جانور کی گردن پر چھری چلاتا ہے تو مسلمان بسم اللہ اللہ اکبر کہتا ہے کیا ایسا ذبیحہ حلال ہوگا جس پر ایک مسلمان نے نگہبیری اور بھوکے نے اسے ذبح کیا؟ مفتی محمود صاحب نے کہا کہ بالیقین یہ جانور حرام ہوگا حلال نہیں ہوگا کیوں کہ مسلمان یہاں ذبح کا سبب بنا ہے اس نے تیسرے آدمی کو پکڑ کر صرف رکاوٹ کو دور کیا ہے۔ رکاوٹ دور کر کے اس نے نگہبیری کہہ دی لیکن چونکہ وہ مکبر خود ذبح نہیں اس لیے ذبیحہ حرام ہے، ذبح بھوکے ذبح میں جس کے ہاتھ استعمال ہوئے ہیں۔

جس طرح بھوکے کا ہاتھ پکڑنے والا شخص بھوکے ذبح میں رکاوٹ تھا۔ اسی طرح مشین کے چلنے میں بٹن رکاوٹ ہے جس طرح بھوکے کو روکنے والے شخص کو ایک مسلمان آدمی پکڑ کر رکاوٹ دور کرتا ہے اسی طرح مشین کا بٹن آن کر کے ایک مسلمان اس رکاوٹ کو دور کرتا ہے، اور بھوکے کے ہاتھ کی طرح مشین چل پڑتی ہے اگر بھوکے کا ذبیحہ حلال نہیں تو اس مشین کا ذبیحہ بھی حلال نہیں کیوں کہ ان دونوں کو متحرک کرنے کا

سب مسلمان ہوا ہے۔ اس نے سب بن کر رکاوٹ کو دور کیا جب کہ ذبح کے لیے اس کا ذابح ہونا ضروری تھا اور ان دونوں حالتوں میں یہ ذابح بن ہی نہیں سکتا۔ لہذا جس طرح اس بخوی کا ذبیحہ حرام ہے اسی طرح اس مشین کا ذبیحہ بھی حرام ہے اس علمی مجلس کا اہتمام حضرت علامہ بنوری نے فرمایا تھا جس میں دونوں بزرگوں نے مکمل کر بحث کی۔ حضرت بنوری نے فریقین کے دلائل سننے کے بعد مشتق محمود کے دلائل سے اتفاق کیا اور ان کی تصویب فرمائی۔

فقہ اور تخریطی کا ایک واقعہ:

ایک بار ڈاکٹر معروف والدہ الہی مفتی صاحب سے کمانڈلٹری ہسپتال راولپنڈی میں ملنے کے لیے تشریف لائے تو مفتی صاحب نے فرمایا کیسے جناب ڈاکٹر صاحب نے کہا کہ جناب مسٹر رجم پر غصہ کرنا ہے کیوں کہ دشمنان اسلام اس بارے میں عجیب و غریب اعتراضات کرتے ہیں۔

مترجمین کے نزدیک یہ ایک وحشیانہ سزا ہے لیکن چوں کہ شریعت نے شادی شدہ زانی مرد اور زانیہ عورت کے لیے رجم ہی کی سزا مقرر کی ہے۔

اس بارے میں اسلام دشمنوں کی باتوں کو کچھ زیادہ اہمیت تو نہیں دینی چاہیے۔ جہاں تک سزا کے نفاذ کا تعلق ہے تو ہم ہر حال ضروری ہے لیکن سزا کے طریقے پر نظر ثانی کر لینے میں کچھ حرج نہیں اس سزا کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام ایک ایسے فاسق آدمی کا وجود برداشت نہیں کرتا جو گناہ کا کالج ہو کر سوائی کو ناپاک کرتا ہے۔ اسلام نے اس کے وجود سے سوسائٹی کو پاک کرنے کے لیے اس کے لیے سزا سے موت تجویز کی ہے۔ اس لیے حکم ہے کہ موت جرم کے بعد اس پر حد جاری کر دی جائے۔ اس سزا کی اجتناب اس کی جان کا اتلاف ہے اب اگر جان کا اتلاف ہی مقصود ہے تو کڑا ناچیسے بھیا تک جرم کے ارتکاب کا دروازہ بند ہو اور سوسائٹی اس آلودگی سے بچتی رہے۔ تو چہرہ دور میں اگر کسی دوسرے معروف طریقے کو اختیار کر لیا جائے جس کے مجرم کی

جان کئی کا مرحلہ آسان ہو جائے تو اس میں کوئی قباحت نہ ہونی چاہیے۔ مثال کے طور پر ثبوت جرم کے بعد مجرم کو گولی مار دی جائے۔ بجلی کا کرنٹ لگا کر ہلاک کر دیا جائے یا پھانسی دے دی جائے۔ یہ عمل اس صورت سے بہتر ہے کہ ایک آدمی کو سر عام کھڑا کر کے تمام لوگوں کو حکم دیا جائے کہ اس پر سنگباری کریں تاکہ وہ ہلاک ہو جائے جب کہ اس کی ہلاکت کی دوسری صورتیں موجود ہیں ان سے مقصد پورا ہو جاتا ہے اور دشمنان اسلام کی زبانیں بھی بند ہو جاتی ہیں۔

ہمیں اجتماعی طور پر اس مسئلے میں اجتہاد کر کے اس سزا کی صورت متعین کرنی چاہیے میں نے اب تک عالم اسلام کے جن اکابر علماء کے سامنے اپنی رائے پیش کی ہے بیشتر علماء نے میرے خیال سے اتفاق کیا ہے۔ البتہ کچھ علماء ایسے بھی ہیں جو رجم کے حق میں ہیں لیکن رجم کیوں ضروری ہے اس کے ضرور ہونے کی کوئی دلیل موجود نہیں؟

جواب: مفتی محمود صاحب نے ڈاکٹر صاحب سے پوچھا آپ کی بات ختم ہو گئی یا اس مسئلے میں آپ مزید کچھ فرمانا چاہتے ہیں؟ ڈاکٹر صاحب انہیں کچھ اور کہنے کی ضرورت نہیں۔ اس پر مفتی صاحب نے فرمایا دراصل آپ نے رجم کی مقصدیت کو سمجھنے میں جھو کر کھائی ہے آپ نے یہ سمجھ لیا ہے کہ اس سزا کے اجراء سے شریعت کا مقصد مجرم کی جان کا اتلاف ہے۔

جب کہ معاملہ اس کے برعکس ہے اگر مجرم کو ہلاک کرنا ہی مقصود ہوتا تو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں ہلاکت کے دوسرے طریقے موجود تھے کسی زانی یا زانیہ کو گلواد کر ایک ہی واسطے ختم کیا جاسکتا تھا لیکن ایسا نہیں کیا گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ رجم کا مقصد کم از کم وہ نہیں جو آپ نے سمجھا ہے دوسری بات یہ ہے کہ اسلام کی مقرر کردہ اس حد پر غصہ کا جواز ہی نہیں۔ اگر رسول اللہ علیہ وسلم کا صرف تو ہی حکم ہوتا تو اس کو سمجھنے سمجھانے کے لیے اس پر کسی حد تک غصہ کا جواز تھا۔ لیکن اصل بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف تو ہی حکم نہیں اس پر آپ کا عمل بھی موجود ہے

اور آپ نے شادی شدہ زانی اور زانیہ پر خود حد جاری فرمائی ہے یہ حد جرم کی صورت میں تھی نفقہ محض کی صورت میں نہیں تھی لہذا یہ مغرور و باطل ہو گیا کہ اس سزا سے مقصد جرم کی جان کا اطلاق ہے اب سوال یہ ہے کہ اس سزا کا مقصد کیا ہے؟ جب مقصد کچھ میں آ جاتا ہے تو اس سزا پر اعتراض سزا کے نفاذ کے طریقہ میں تبدیلی کی ضرورت ہی محسوس نہیں ہوتی۔ اس سلسلے میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو واقعات موجود ہیں اور ان دونوں واقعات میں اس سزا کی حکمت مندر ہے۔

دلیل نمبر ۱: حضرت باعز بن مالک رضی اللہ عنہ خود اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اعتراف جرم کر کے آپ سے اپنے اوپر حد جاری کرنے کا مطالبہ کیا۔ آپ نے فرمایا جاؤ چلے جاؤ سوچ کر آنا تم نے واقعی یہ جرم کیا ہے؟

دو بار وہ حاضر خدمت ہوا تو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا اس شخص کو شاید جنون ہو گیا ہو۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا تو بالکل ٹھیک ہے اور صحیح الدماغ آدمی ہے اس موقع پر بھی رسول خداؐ نے انھیں واپس بھیج دیا پھر وہ تیسری بار حاضر خدمت ہوا اور آپ سے حد جاری کرنے کا مطالبہ کرنے لگا۔ آپ نے صحابہؓ سے پوچھا اس شخص نے کچھ نی تو نہیں لیا شاید یہ بھگ گیا ہو صحابہؓ میں سے بعض نے اس کا منہ سونگھ کر دیکھا اور عرض کیا اس کے منہ سے تو نہیں آتی۔ اس نے ہرگز کوئی نشہ آور چیز استعمال نہیں کی اس کے بعد اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حد جاری کرنے کا حکم صادر فرمایا۔

دلیل نمبر ۲: غامد یہ نامی خاتون خود اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے اوپر حد جاری کرنے کا مطالبہ کیا اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بھی یہ کہہ کر واپس بھیج دیا کہ وہ سوچ کچھ کر آئے۔ کیا واقعی اس نے یہ گناہ کیا ہے۔ وہ دوبارہ اس وقت حاضر خدمت ہوئی جب اس کو گود میں ایک بچہ تھا۔ اس نے اپنے گناہ پر اس بچے کو بطور رعبوت پیش کر کے وہی

مطالبہ دہرایا کہ اسے گناہ سے پاک کرنے کے لیے اس پر حد جاری کی جائے۔ آپ نے فرمایا جاؤ چلی جاؤ جب یہ بچہ دودھ چھوڑ دے اس کے بعد آنا۔ تیسری مرتبہ وہ عورت اس وقت آئی کہ جب اس کے بچے کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا تھا وہ کہنے لگی اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اب تو یہ بچہ کھانے پینے کے قابل ہو گیا ہے۔

اس کے تیسرے اقرار کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا اس روایت میں یہ بھی آتا ہے کہ جرم کے وقت جب لوگ اسے پتھر مار رہے تھے تو ایک پتھر گٹنے سے اس کے جسم سے خون فوارے کے طرح نکلا اور حضرت خالد بن ولیدؓ کے کپڑوں پر چھینٹ پڑے اس پر انھوں نے کوئی سخت جملہ کہہ دیا۔ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا:

''خالد! ایامت کو یہ تو اب اتنی پاک ہو چکی ہے کہ اس کی تو بہ اگر مدینہ کی پوری بستی پر تقسیم کیا جائے تو تمام اہل مدینہ کی بخشش کے لیے کافی ہے۔''

ان دلائل کے بعد ڈاکٹر ذوالی صاحب یہ صرف مسئلہ کے قائل ہو گئے بلکہ مفتی صاحب کے فتوہ اور جعفر علیؓ کی داد دیتے ہیں۔

علمی وسعت کی ایک اور نظیر:

غالباً ۱۹۵۸ء کی بات ہوگی کہ حکومت نے ایک کمیشن مقرر کیا جس کو یہ کام سونپا گیا کہ وہ ایک ایسی رپورٹ تیار کر لے جس میں عورتوں کے حقوق محفوظ ہو جائیں جو اسلام نے انھیں نہیں دیے ہیں لیکن جن لوگوں کے ذمہ یہ کام لگایا گیا۔ انھیں اسلام کے بارے میں مطلوب علم نہیں تھا۔ چنانچہ جب اس نے رپورٹ تیار کر لی تو کمیشن کے واحد عالم رکن حضرت مولانا احتشام الحق قاسمیؒ نے اس پر انتہائی نوٹ لکھ دیے اس طرح وہ رپورٹ التوا میں پڑ گئی لیکن ۱۹۵۸ء کے بعد قائم ہونے والی فوجی حکومت نے ایک آرڈیننس کے ذریعے اس رپورٹ کے بعض حصے ذرا اصلاح قرار دے دیے

مفتی صاحب کی تقریر کا موضوع بیکہ آرڈیننس اور اس کی دفعات تھیں۔ مفتی صاحب نے فرمایا:

”جناب والا! اس آرڈیننس کی پہلی دفعہ وراثت سے متعلق ہے جس میں لکھا گیا ہے کہ کسی لڑکی یا لڑکے کا باپ سے پہلے انتقال ہو جائے تو ان کو باپ کی اسی قدر وراثت کا حصہ وارث قرار دیا جائے گا۔ جو انھیں زندہ ہونے کی صورت میں ملتی پھر وراثت کا یہی حصہ ان کی اولاد کو منتقل کیا جاسکے گا۔ سب سے پہلے غلطی یہ ہے کہ اس دفعہ کے ذریعہ اسلامی وراثت کا مفہوم ہی بدل دیا گیا ہے۔ وراثت واقعی نہیں ان کے تحت وراثت زندہ شخص کو کہتے ہیں جو مرے ہوئے شخص کے ترکے سے حصہ لیتا ہے۔ لیکن آپ کا قانون مردہ کو وارث قرار دیتا ہے جو مرے ہوئے انسان سے حصہ لینے کا مجاز ہے۔ کیا آپ دنیا کے کسی ملک کے قانون سے اس کی کوئی مثال پیش کر سکتے ہیں۔“

خلاف اسلام ہی نہیں خلاف عقل بھی ہیں:

اس میں ایک مردہ شخص کو مغروم کرنے کے طور پر زندہ تسلیم کیا جاتا ہے پھر اسے وارث بنادیا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر زید کے دو بیٹے ہیں جنھیں آپ زائد اور شاہد سمجھ لیں۔ زائد اپنے باپ سے پہلے فوت ہو جاتا ہے اور شاہد زندہ ہے اس قانون کی رو سے وراثت کی تقسیم کے وقت پہلے زید کو زندہ تصور کیا جائے گا اور اسے شاہد کے برابر حصہ ملے گا پھر فراموشی اسے مردہ تصور کر کے اس کا تمام حصہ اس کی اولاد کو منتقل کر دیا جائے گا۔ اس طرح قانون نے جتنا حصہ زید کے بیٹے شاہد کو دیا اتنا ہی حصہ زید کے پوتے کو بھی دے دیا، یہ قرآن و سنت کے علاوہ عقل اور قوانین عالم کے بھی خلاف ہے۔ اگر ایک شخص مرنے کے بعد پہلے زندہ اور پھر مردہ تصور کرنا ضروری ہے اور صرف اس لیے کہ اس کی اولاد کو اس کے باپ کی وراثت کا حق دار قرار دیا جائے تو سوال یہ ہے کہ

اس قانون میں تقسیم سے کیوں ہمدردی ظاہر کی گئی ہے؟ متوفی کی بیوہ اور ماں کو کیوں نظر انداز کیا گیا ہے؟ اس فرض شائبے کو صرف اولاد ہی نہیں، تمام ورثاء میں نافذ ہونا چاہیے تھا۔ کیا دنیا کے کسی بھی قانون میں اس قدر اندھیر گہری دکھائی جاسکتی؟ پھر اس قانون کو بناتے وقت اس بات کو بھی نظر انداز کر دیا گیا ہے کہ جس طرح باپ کے مرنے سے بیٹا وارث بنتا ہے اسی طرح بیٹے کے فوت ہونے سے باپ کو بھی وراثت منتقل ہو جاتی ہے جب زید کا بیٹا زائد فوت ہو گیا تو باپ خود بخود ہی اس کا وارث بن گیا یہ کہاں کا انصاف اور کیسا انصاف ہے کہ باپ کو محروم کرنے کے لیے مرے ہوئے شخص کو زندہ تصور کر کے اس کو وارث بنایا جائے۔

مندرجہ بالا غریبوں کے علاوہ یہ قرآن مجید کے بھی خلاف ہے۔

قرآن مجید کی پہلی مخالفت:

وراثت کے متعلق قرآن مجید نے جو اصول مرتب کیے ہیں اس میں اقرابت کو وراثت کی بنیاد قرار دیا ہے۔ قرآن کریم کا واضح ارشاد ہے:

بَلِّغْ خِصَاصِ نَصِيبِ مِمَّا قَوْلِكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ۔

(سورہ نساء)

”مرد کا حصہ اس مال میں جو اس کے والدین یا قریب ترین رشتہ دار چھوڑیں۔“

قریب ترین رشتہ داروں کو اقربوں کہتے ہیں۔ ہر اقرب سے بعد محروم ہو جاتا ہے۔ اس لیے بیٹے کی موجودگی میں پوتے کو وارث قرار دینا یہ قرآن کریم کی صریح مخالفت ہے۔

ایک اور بڑی خرابی:

علاوہ ازیں ایک اور بڑی خرابی یہ لازماً آتی ہے مثلاً ایک شخص مر جاتا ہے جس کا

دیکھئے کہ کچھ جویزید کی حقیقی لڑکی نہیں ہے اس کو تو دو حصے مل رہے ہیں اور یہ
کی حقیقی لڑکی کو صرف ایک حصہ مل رہا ہے کیا یہ قرین عقل ہے؟

اب جب وہ شخص مرتا ہے تو اس کا مال و وصول پر تقسیم ہوگا۔ ایک حصہ تو زندہ بیٹے کو ملے گا۔ دوسرا حصہ اس کی پوتی کو ملے گا (گو کہ حقیقی لڑکے اور پوتی کا حصہ برابر ہوگا)

يُرْجِيكُمْ إِلَهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي نَحْنُ بِمِثْلِ حَقِّ الْوَلَدِ

© 2000 Blackwell Science Ltd, *Journal of Internal Medicine* 247: 105–112

باب میراث الزین الامین اذالم یکن له ابن یه باب ہے پوتے کی وراثت میں جب کہ اس کی بیٹا حقیقی نہ ہو۔ اور امام بخاری نے اس حدیث سے بیٹے کی موجودگی میں پوتے کو محروم ہونے پر استدلال کیا ہے۔

ایک دوسری حدیث صحیح بخاری میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خاص صورت میں ایک فیصلہ کیا ہے کہ ایک شخص فوت ہو گیا ہے اور اس کی ایک بیٹی ایک پرہیزگار اور ایک بہن زندہ ہیں یہی اس کے تین وارث ہیں۔ ان تین وارثوں میں دو شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا ہے۔ جسے عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے خواہی کسی صورت میں فیصلہ کرتے وقت نقل فرمایا ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

اقتضى فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم

أَنَّهُ بَيْنَهُ النِّصْفُ وَلَا بَيْنَهُ الْإِبْنُ السَّدَسُ تَكْمِلَتُهُ السَّلَفِينَ

وَمَا بَقِيَ فَلِلْأَخْتِ..... الخ (بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۹۸)

”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں وہ فیصلہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے وہ یہ ہے کہ لڑکی کو نصف پوتی کو چھٹا تا کہ دونوں کا حصہ ملکر دو تہائی ہو جائے۔ اور باقی یعنی تہائی بہن کو ملے گا۔“

اب دیکھئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فیصلہ کیا ہے وہ یہ ہے۔ بیٹی کو آدھا پوتی کو چھٹا لانہ نصف النصف ولا بینه الابن السدس اور بہن کو تیسرا وہ باقی اصلاحات حدیث میں بہن کے لیے تیسرا حصہ بیٹی کے لیے آدھا۔ پوتی کے لیے چھٹا یہ تو حضور کا فیصلہ ہے۔ مگر اس صورت میں عائلی قانون کی رو سے اگر جائیداد تقسیم ہوگی تو وہ اس طرح ہوگی کہ وہ جسے پوتی کو اور ایک حصہ بیٹی کو ملے گا اور بہن بالکل محروم ہو جائی ہے۔ اس آرڈیننس کی رو سے بیٹی کو ملتا ہے تیسرا حصہ جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ سے اسے ملتا ہے چھٹا حصہ۔ آپ کے عائلی قانون کی رو سے پوتی کو ملتا ہے دو تہائی حصہ۔ جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے مطابق اسے ملتا ہے آدھا حصہ۔ اس آرڈیننس کی رو سے بہن محروم ہے جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے ماتحت اسے ملتا ہے تیسرا حصہ۔ اس لیے یہ تقسیم جائیداد شریعت اسلام کے خلاف ہے۔

اجماع امت کی مخالفت:

علاوہ ازیں میں یہ بھی کہوں گا کہ یہ دفعہ آرڈیننس کی تمام فقہائے امت کے اقوال کے خلاف ہے۔ اسلام میں جتنے بھی فقہاء گزرے ہیں کسی کے نزدیک تقسیم جائیداد اس طرح نہیں ہوتی۔ نہ تو فقہائے حنفیہ کے یہاں ایسا ہے (یہ تو ہمارا اپنا مذہب ہے جو اتنا واضح ہے جس کے لیے حوالہ جات کی ضرورت نہیں) نہ فقہاء مالکیہ اور

نہ فقہاء شافعیہ اور نہ فقہاء مذہب حنابلہ میں تقسیم وراثت اس طرح سے ہے۔ یہ نیا اجتہاد اجماع امت کے خلاف ہے۔ یہ تقسیم وراثت کا طریقہ شیعہ، سنی اور سنوں میں حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی یعنی مذاہب اربعہ کے متفقہ فیصلوں کے خلاف ہے۔

مذاہب اربعہ کے حوالہ جات:

حوالہ مذہب امام مالک: اب ہم آپ کے سامنے ان مذاہب سے حوالے پیش کرتے ہیں جن کی کتاب جو میرے ہاتھ میں ہے اس کا نام جو ابراہیم الکلیل ہے یہ امام مالک کے مذہب کی مشہور کتاب ہے اس کتاب سے حوالہ پیش کرنا چاہتا ہوں۔ وہ یہ ہے:

وهو إِي العاصِب بنفسه إِبْنُ إِبْنِ ثَمَرٍ إِبْنُ الْإِبْرِ وَأَنْ

سُفْلُ وَالْأَعْلَى يَجِبُ الْإِسْفَلُ.

”تقسیم وراثت میں جدی حق دار صرف چھٹا ہے اس کے بعد اس کا بیٹا بیٹی پوتا۔ یعنی اگر بیٹا نہیں ہے تو پوتا پورا ہر اوپر کے درجہ والا بچے کے درجہ والا۔ لہٰذا محمد بن کریم کہتا ہے۔“

(جو ابراہیم بن من جزاہ الکلیل شرح مختصر العلماء متابع فلیل ص ۳۳۱)

حوالہ مذاہب امام شافعی: دوسری کتاب جو میں پیش کر رہا ہوں، وہ فقہ شافعی کی کتاب ہے اس کا نام ہے ”شرح المسئو من الرجیع“ اس میں فقہائے مذہب شافعی کی رو سے تقسیم وراثت کے اصول اس طرح ہیں:

فَالْإِبْنُ يَجِبُ إِبْنُ الْإِبْنِ وَكُلُّ إِبْنِ إِبْنٍ يَجِبُ مِنْ تَحْتِهِ

مِنْ بَنِي الْإِبْنِ.

”بیٹا بیٹے کو ضرور کر دیتا ہے یعنی جو درجہ میں قریب ہوگا۔ وہ بعد کو ضرور کر دیتا ہے۔“

اسی کتاب کے اسی صفحہ میں یہ اصول بیان کیا گیا ہے:

فَانْهَمُ إِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ أَقْرَبَ إِلَى الْمَيِّتِ حُجْبٌ

الاترب الابعاد فلیس الابعاد حفظ من المبراث
والارث الاقرب.

”اگر وارثوں میں بعض میت کے زیادہ قریب ہوں۔ تو قریبی دور والے کو
محروم کر دیتا ہے۔ لہذا کوراثت میں ہاگل حصہ ملے گا اور وراثت کا
حق صرف اقرب کو ہوگا۔“

حوالہ مذہب امام احمد بن حنبل: اس کے بعد یہ امام احمد بن حنبل کی فقہ کی مشہور
کتاب لکھ کر رہے اس کے صفحہ ۳۹۹ میں دیکھیے لکھا ہے:

ولایرث ولدا لا بن مع الابن بحال.

”بٹے کی اولاد اپنے کی موجودگی میں کسی حال کے اندر بھی وراثت نہیں
پائے گی۔“ (لکھ رنی فقہی مذہب امام احمد بن حنبل)

مذہب شیعہ کے حوالہ جات: جو لوگ شیعہ مذہب کے مسائل کے ماننے والے
ہیں ان کے لیے شیعہ مذہب کی کتابیں بھی میرے پاس ہیں۔ شیعہ مذہب کی جو
کتاب اس وقت میرے ہاتھ میں ہے۔ اس کا نام ہے الاستبصار اس کتاب کی دوسری
جلد کے صفحہ ۱۶۷ پر لکھا ہے۔

ابن الابن اذا للعین من صلب الرجل احد فقام مقام
الابن. (الاستبصار جلد دوم صفحہ ۱۶۷)

”بٹے کا بیٹا (پوتا) جب کہ میت کی حقیقی اولاد میں سے کوئی نہ ہو۔ تو وہ پوتا
بٹے کا قائم مقام ہوتا ہے۔ یعنی پوتا بٹے کی عدم موجودگی میں وارث قرار
پاتا ہے۔“

شیعہ مذہب کی دوسری کتاب جو میرے ہاتھ میں آئی ہے اس کا نام ہے ”من
لا یحضر والفقہ“ اس میں لکھا ہے:

ولیس لولہ الولد مع ولد الصلب شی.

(”من لا یحضر والفقہ“۔ جلد چہارم صفحہ ۱۹)

”اولاد کی حقیقی اولاد کی موجودگی میں وراثت میں کچھ نہیں ملتا۔“
اس کتاب میں وجہ یہ بیان فرمائی گئی ہے:

لان من تقرب بنفسه کان اولی واحق بالمال ممن
تقرب بغيره.

”اس لیے کہ جو میت کا بلا واسطہ قریب ہوتا ہے جیسے (بیٹا) وہ مستحق مال
ہوتا ہے۔ اس کے مقابلہ میں جو بلا واسطہ قریب ہوا ہے جیسے پوتا۔“

اس کے بعد ہم فقہ شیعہ کی کتاب فروع کافی پیش کرتے ہیں اس میں دیکھیے
اس صفحہ ۲۶ میں ہے۔

ولا یرث مع الابن ولا مع الابنته احد خلقه الله غیر
زوج او زوجتہ. (فروع کافی، جلد سوم صفحہ ۲۶)

”بٹے اور بیٹی کی موجودگی میں اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں کوئی بھی سوائے خاوند
اور بیوی کے وارث نہیں ہوتا۔“

متمم پوتے کی چارہ جوتی کی جائز صورت: اب ہم عرض کریں گے کہ شریعت
مقدسہ میں پوتے کے لیے جائز تملیک کی صورت موجود ہے شریعت میں میت کی
جائیداد زندوں کی طرف دو طریق سے منتقل ہوتی ہے ایک وراثت، دوسرا وصیت کی
وراثت میں تملیک بالجبر ہوتی ہے۔ یعنی میت کی مرضی کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔
ہر طرف وارث کو میت کی جائیداد خود بخود منتقل ہو جاتی ہے۔ اور وصیت میں تملیک
بארضاء اختیار ہوتی ہے یعنی مرے والا اپنی رضا اور اختیار سے اپنے مال کا کچھ حصہ
کسی کے لیے وصیت کر جاتا ہے۔

شریعت نے یہ فرق کر دیا ہے کہ جس کو بطور وراثت کے حق ملتا ہے اس کے لیے
مال میں کوئی وصیت نہیں ہو سکتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لا وصیتہ لوارث“ وارث کے لیے وصیت صحیح نہیں ہے اور جس کے لیے
وصیت کی جاتی ہے۔ اس کو وراثت میں کوئی حق نہیں ملتا۔

اب ایسا پوتا جو دادا کا وارث نہیں ہو سکتا اس کے لیے وصیت کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔ دادا اس کو ایک جہانی جائیداد کی وصیت کر کے اس کو صاحب جائیداد بنا سکتا ہے۔ علاوہ ازیں یتیم کا نان نفقہ ضروریات زندگی کی کفالت دادا پر اسلام نے فرض کر دی ہے۔

اس طرح یتیم پوتے کی ضروریات کو اسلام نے دادا کی موجودگی میں پورا کرنے کا اصول وضع فرمایا۔ لیکن عالمی آرڈیننس میں جب تک دادا زندہ ہے اس وقت تک کے لیے یتیم پوتے کی کوئی چارہ جوئی کی گئی ہے مثلاً ایک پوتا جب چھ مہینہ کا ہوتا ہے اس کا باپ مر جاتا ہے اب عالمی قوانین میں اس کی کفالت کس کے ذمہ ڈالی ہوئی ہے؟ جب تک دادا زندہ ہے وہ اپنی جائیداد کا مالک ہے اس کی زندگی میں پوتے کو اس کی جائیداد سے کچھ نہیں دیا جاتا۔ جب تک دادا زندہ ہے چاہے وہ چالیس سال تک زندہ رہے چاہے پچاس سال تک زندہ رہے جب تک وہ زندہ ہے دنیا کا کوئی قانون ایسا نہیں ہے کہ اس کی جائیداد تقسیم کر دے اور پوتے کو کچھ دلا دے اب اس عالمی قوانین میں اس چھوٹے بچے کی ضروریات کا کیا انتظام موجود ہے؟ کیا وہ دادا کے مرنے کی دعائیں کرتا رہے تا کہ اس کے مرنے کے بعد اس کچھ ملے؟

لیکن اسلام نے دادا کی زندگی میں ہی یتیم پوتے کو اس کی جائیداد سے فائدہ اٹھانے اور نان نفقہ وغیرہ ضروریات پوری کرنے کا حکم دے دیا ہے۔

اور دادا کے مرنے کے بعد اگر چہ اسے وارثت میں کچھ نہیں ملتا مگر دادا کو اسلام نے یہ اختیار دے دیا ہے کہ وہ اپنی زندگی میں پوتے کے لیے ایک جہانی جائیداد کی وصیت کرے۔ اس طرح پوتے کے لیے جائز تمہیک کی صورت نکل آتی ہے۔

ایک خدا شہ کا جواب:

اگر یہ خدا ظاہر کیا جائے کہ دادا خالم ہے (جیسے کہ عام طور پر ہوتا ہے) تو وہ پوتے کو کچھ نہیں دے گا اور نہ وصیت کرے گا اور اس طرح پوتا محروم ہو جائے گا تو میں

کہوں گا کہ آپ کا قانون بھی خالم دادا کے ظلم کو نہیں روک سکتا۔ اگر باپ اپنی زندگی میں اپنے بیٹے کو پہلے ہی اپنی ساری جائیداد منتقل کر دے۔ تو اس طرح عالمی قانون کے ہوتے ہوئے وہ پوتے کو محروم کر سکتا ہے اور یہ قانون بھی دادا کے ظالم ہونے کی صورت میں پوتے کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتا۔ بہر حال یہ دفعہ اسلام کے سراسر خلاف ہے۔ مذہب کی روح کے خلاف ہے۔ صرف پاکستان ہی ایک ایسا ملک ہے جہاں یہ ظلم روا رکھا جا رہا ہے یہ بہت بڑا ظلم ہے اور مسلمانوں کے جذبات سے کھینچنے کے مترادف ہے۔ مسلمانوں کے جذبات کو شدید مجروح کرتا ہے۔ علاوہ ازیں حضرت کے تبحر اور وسعت علم کے بے شمار واقعات ہیں، جن کا قلم بند کرنا مشکل ہے۔

یہ چند سلوہ جو میں نے حضرت مولانا مفتی محمود کے متعلق اپنے محسوسات، مشاہدات اور مطالعہ کے تحت لکھی ہیں انہیں حضرت موصوف کے احوال سے و نسبت بھی نہیں جو ایک قطرے کو سمندر سے ہو سکتی۔



مقالات مفتی محمود سید چوہدری بنوں ۶۹۶

تذکرہ مفتی



مفتی محمود کی یاد میں

مولانا نور محمد صاحب

مہتمم دارالعلوم وزیرستان - وانا

مفتی محمود الہدی پاکستان الہدی

”۱۹۵۱ء سے ۱۹۷۴ء تک ہندو کا حضرت مفتی صاحب سے بہت قریبی تعلق اور وابستگی تھی مجھے یاد نہیں کہ مفتی صاحب کے کسی فتوے کو علانے کسی ستم یا لغزش کی اساس پر مسترد کر دیا ہو یا آپ کو نظر ثانی کرنے کا مشورہ دیا ہو۔“

۱۹۵۱ء میں ہندو حصول تعلیم دین کے لیے مدرسہ قاسم پکجری روڈ ملتان میں داخلہ لے چکا تھا اور زبے قسمت کہ اسی سال مدرسہ کے منتظمین نے حضرت مفتی صاحب مرحوم کو مدرسہ میں بحیثیت مدرس متعین کیا تھا چوں کہ پورے مدرسہ میں مفتی صاحب ہی پستون مدرس تھے اس لیے غیر مادی زبان کے ماحول میں مجھ جیسے نووارد کے لیے مفتی صاحب کی ذات گرامی میں مجبوت اور جاذبیت کا بیکر بننا فطری امر تھا۔ ۱۹۵۱ء سے ۱۹۵۵ء تک ملتان میں مفتی محمود صاحب کے ساتھ بلاشبہ ایسا وقت گذر رہے جیسے اولاد کا باپ کے ساتھ ایک ہی گھر میں گزرتا ہے۔ مجھے آج بھی یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس ہندو ناچیز کو علم و عقل اور فہم و بصیرت کے سمندر میں سے کچھ رشحات سے آگرواڑا ہے تو یہ حضرت مفتی صاحب کے طفیل ہی ہے۔

ان کی محنور نگاہوں کا اثر ہو یہ حمید
شیشہ دل میرا ٹوٹے بھی تو پیانہ بنے
اگر کسی شخص سے کوئی پوچھے کہ سورج کا رخ کس طرف ہے تو دو بلا تامل جواب
دے گا کہ میری طرف ہے۔

آپ یقین کیجیے کہ میں آج بھی بڑے وثوق کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ ملتان کے پانچ سالہ دور تعلیم میں مفتی صاحب کی شفقت کسی بھی شاگرد پر اتنی نہ تھی جتنی مجھ پر تھی۔ اور شاید آپ کا ہر ایک شاگرد ایسا ہی دغوی کرے۔

ذبات:

علم کلام کے فن کی مشکل ترین کتاب ”ذیالی“ ہم حضرت مفتی صاحب سے

پڑھتے تھے جامعہ اشرفیہ لاہور کے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد موسیٰ خان صاحبؒ جیسے ذہین طلباء درس ”خیالی“ میں شریک تھے۔

ایک دن دورانِ درس مفتی صاحب نے طلباء کے پاس موجود کتابوں کی چھپائی اور طباعت کے بارے میں معلوم کیا کہ وہ مطبع ہے یا جدید۔ اتفاق سے تمام کتابیں قدیم چھپائی کی تھیں۔ جب حضرت مفتی صاحب مسکرا کر فرماتے ”گلے کہ کل کے سبق میں حاشیہ کے اندر دو غلطیاں ہیں کوشش کریں کہ ان غلطیوں کو معلوم کر سکو اور ان کی اصلاح بھی بتا کر۔“

چنانچہ کل درس میں حاضری کے بعد سب سے پہلے حضرت مفتی صاحب نے اپنی مخصوص مسکراہٹ کے ساتھ فرمایا:

”بتاؤ کس نے حاشیہ کی غلطیاں ڈھونڈ نکالی ہیں؟“

طلباء نے خاموشی اختیار کر لی۔ بندہ نے خاموشی توڑتے ہوئے عرض کیا کہ ایک غلطی تو میں نے دریافت کی ہے۔ پھر مولانا موسیٰ خان صاحب بولنے لگے کہ ایک غلطی میں سے تلاش کی ہے۔ اتفاق سے ہم دونوں نے الگ الگ غلطیاں محسوس کی تھیں اور حضرت مفتی صاحب نے دونوں کی تصویب کرنے کے بعد فرمایا کہ:

”ہمہستان میں ہم حضرت مولانا نجیب نور صاحب بخوبی سے ”خیالی“

پڑھتے تھے اور یہی سوال آپؒ نے شریکِ درس طلباء سے کیا تھا اور دونوں

غلطیاں صرف میں نے بتائی تھیں۔“

مفتی صاحبؒ کا حافظہ:

مذکورہ واقعہ نہانے کے بعد میں نے عرض کیا کہ حضرت یہ تو اتنی بڑی بات نہیں کہ آپ نے دونوں غلطیاں واضح کی تھیں بلکہ حیرت کی بات تو یہ ہے کہ اتنی مدت گزرے کے بعد بھی آپ کو وہ سبق اور صفحہ یاد ہے جہاں استاد نے ایک امتحان لیا تھا اور یقیناً ہر پڑھنے اور پڑھانے والا اس بات میں میری تائید کرے گا۔

مسائل اخذ کرنے اور حل کرنے کی مثالی قوت:

۱۹۵۳ء میں ثبوتِ رمضان کے لیے بندہ کے والد صاحب مرحوم نے ایک مقرر شدہ گواہ کی خبر پر رمضان ہونے کا حکم صادر فرمایا اور عید الفطر کے لیے حکم فرمایا کہ رمضان کے ۳۰ روزے پورے ہونے پر اگر مطلع ہو کر آلودہ ہو تو عید الفطر ہوگی۔

قدرت کی شان دیکھئے کہ مذکورہ خبر کی بنا پر تیسویں روزے کے عصر کے وقت گردوغبار کا ایسا طوفان آیا کہ سورج بھی بدھم دکھائی دینے لگا۔ عوام الناس نے تو والد صاحب کے فتویٰ پر کل عید منائی مگر کھڑکی پر روزہ و قناب یہ مسئلہ موضوع بحث بنا کہ فاسق کی خبر پر کیوں کر عید صحیح ہو سکتی ہے؟ وغیرہ وغیرہ۔

تغیبات کے اختتام پر ملتان پہنچنے پر میں بار بار حضرت مفتی صاحب کو اس پر آمادہ کرنے کی کوشش کرتا رہا کہ آپ عید کے مسائل پر کوئی تحقیقی مقالہ تحریر فرمادیں۔ کیوں کہ اس سال ملک کے طول و عرض میں روزہ و عید کی یہی کیفیت تھی جو انامی میں پیش آ چکی تھی۔

چنانچہ حضرت مفتی صاحب نے دس یا دہ سوالات مرتب کر کے ملک کے چیدہ چیدہ علماء کے پاس بھیج دیے اور جوابات آنے پر چون کہ بعض مسائل میں اختلاف تھا لہذا ان علماء کرام کی حضرت مفتی صاحب نے ۱۶ دسمبر ۱۹۵۳ء کو ملتان میں میٹنگ طلب کی۔

بندہ نے ”روزانہ مجلس علمی میں حضوری کی خاطر اسباق سے دھست لی اور ہر مجلس میں حاضر ہوتا ایک ایک مسئلہ میں علمی اختلافی موضوعات فہم کا عجیب پر کیف ماحول ہوتا۔

ایک مسئلہ پر مفتی صاحب کا موقف بالکل الگ تھا مگر مفتی صاحب کے پاس اپنے دعویٰ پر کوئی جزئیہ بطور دلیل موجود نہ تھا بلکہ فقہاء کی عبارات سے تعمی طور پر حضرت مفتی صاحب اپنی بات ثابت کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ دوسرے علمائے آپ سے اتفاق نہیں کیا اور کہنے لگے کہ مفتی صاحب! ضرور دینی نہیں کہ دوسرے علماء کی فتویٰ

رسانی اس استنباط تک جانچنے لہذا بغیر کسی صریح جزئیہ کے کوئی فتویٰ دینا مناسب نہ ہوگا۔ چنانچہ حضرت مفتی صاحب نے اس مسئلہ پر بحث دوسری نشست تک ملتوی کر دی۔

اب کوئی دیگر مسئلہ زیر بحث رہا جس کی وضاحت کے لیے غالباً حضرت مولانا محمد صادق صاحب ناظم امور مذہبیہ بہاول پور دہشتار کی عبارت بڑی تیزی اور فصاحت کے ساتھ پڑھ رہے تھے اور مجلس علماء ہرقن کوئی تھی۔ کہ اچانک حضرت مفتی صاحب نے مولانا محمد صادق صاحب کی طرف ہاتھ بڑھا کر فرمایا ”حضرت کتاب مجھے دیجیے۔“ چنانچہ اس نے کتاب مفتی صاحب کے ہاتھ میں تھما دی، مفتی صاحب کتاب دیکھنے لگے اور مجمع خاموش تھا کہ مفتی صاحب نے مسکراتے ہوئے چہرہ کے ساتھ سر اٹھاتے ہوئے فرمایا ”مجھے میرے ساتھ مسئلہ کا جزو تسلیم کیا“ جب آپ نے شامی کی عبارت دوبارہ پڑھ کر سنائی تو پورے مجمع نے بلا تکثیر آپ کی رائے کو تسلیم کر لیا۔

مطالعے کا انداز:

میرا ذاتی مشاہدہ ہے کہ حضرت مفتی صاحب اپنے زیر درس کتابوں کا مطالعہ صبح چائے پیتے ہوئے فرمایا کرتے تھے جیسے کوئی اخبار پڑھتے ہوئے سرسری لگاؤ والا ہے یوں معلوم ہوتا تھا جیسے دل بھلاتے ہیں۔ حال آں کہ آپ مشکل ترین مباحث کی تہہ تک جانچنے لگتے۔ گویا کہ غمزدہ مسئلہ آسودہ صدمہ دور و دور و علمی مجلس میں طشہ و مسائل کو بہر کیف رویت ہلال کے متعلق منعقدہ دورہ علمی مجلس میں طشہ و مسائل کو یک جا کر کے حضرت مفتی صاحب مرحوم نے ایک رسالہ کی شکل میں اس کو شائع کیا جس کا نام ”زبدۃ الفقہاء فی رویت اہلہال“ رکھا گیا۔

قاعدانہ صلاحیت:

پاکستان بننے کے بعد علمائے حق کی قوت منتشر ہو چکی تھی، معدی کثرت کے

باوجود ان میں معتد بہ جماعتی تقیم و ضبط کے لہذا ان کے سبب ملک و ملت کی قیادت کی سخت نہ تھی۔ چنانچہ حضرت مفتی صاحب نے انفرادی طور پر ملک کے طول و عرض میں چیدہ چیدہ علمائے کرام کے پاس حاضری دینے کا سلسلہ شروع کیا اور غربت و افلاس کے ہوتے ہوئے اپنی جیب کے خرچہ پر ریل گاڑی کے تھڑکلاں میں سفر کرتے رہے آخر قاسم العلوم ملتان میں علمائے کرام کو ایک اعلیٰ سطحی اجلاس پر آمادہ کر کے اجلاس بلایا جس میں ”جمعیت علماء اسلام“ کا ڈائجسٹ وضع کرنے اور جمعیت کی ادارت کے لیے حضرت مولانا احمد علی لاہوری کو منتخب کرنے میں آپ کامیاب ہو گئے۔ اس عظیم کارنامہ کو سرانجام دینے کے روز حضرت مفتی صاحب کی خوشی دیدنی تھی۔

پاکستان میں جمعیت علماء اسلام کی تشکیل کے لیے حضرت مفتی محمود کی کامیاب کوشش نہ صرف علمائے حق کے سیاسی احیاء کی ابتدا تھی بلکہ علماء کے دُور، سیاسی بصیرت، جہاں بانی اور قیادت عامہ کی اہلیت رکھنے کے لیے سنگ میل ثابت ہوئی جس کا عروج ذوالفقار علی بھٹو کی حکومت کے زوال کے زمانہ میں دنیائے دیکھ لیا جب پاکستان کی جملہ مذہبی اور سیاسی قوتوں نے حضرت مفتی صاحب کی قیادت کے سامنے سر تسلیم خم کر کے آپ کو پاکستان قومی اتحاد کا صدر منتخب کیا۔ شاہد علمائے اسلام کی تاریخ میں اس کی نظیر نثرل سکے کہ خالص مذہبی عالم دین، قدامت پرست اور بنیاد پرست، صوفی منش شخصیت کی قیادت اور سیاست کے سامنے سیکولر اور لادینی قوتیں بغیر کسی استثنائی کے جھکنے پر متفق ہو چکی ہوں۔

یار من این دارو و آں نیز ہم

(میراجوب جملہ مقامات کمال سے موصوف ہے)

مفتی محمود کا فتویٰ:

جیسے ہمیشہ سے مذہبی علوم کے طلباء کا طرہ امتیاز رہا ہے کہ وہ اپنے اساتذہ کی خدمت اپنے لیے باعث فخر سمجھتے ہیں حضرت مفتی صاحب کی خدمت کرنے، پاؤں

دبانے اور سر کی مالش کرنے میں طلبا ایک دوسرے سے سمیت لینے کی کوشش کرتے تھے الحمد للہ کہ بندہ ناچیز کو اس سلسلے میں خصوصی امتیاز حاصل تھا۔ وہ اس طرح کہ عموماً رات کو میں ہی حضرت کا سر مبارک مالش کیا کرتا تھا اور جب میں موجود ہوتا تو کسی دوسرے سے سر مالش نہیں کراتے تھے۔

طبیقہ:

ایک صبح کے وقت جاؤ! لیجہ میں فرمانے لگے کہ رات کو میری ناک سے خون بہنے لگا شاید مالش کرتے ہوئے میرے دماغ کو چوٹ لگادی اور اس کے بعد حضرت مفتی صاحب نے ہمیشہ کے لیے سر کی مالش کرانا چھوڑ دیا۔ قلم کی شوفی دیکھیے کیا لکھا تھا؟ اور کیا لکھ دیا؟ ستر

حدیث و دانش و افسانہ از افسانہ فی خیر

دیگر از سرگرتتم قصہ زلف پریشان را

”موضوع پندیدہ ہے اور بات بات سے اس کی یاد راستہ ہے اس لیے

زلف پریشان کی کہانی پھر ابتداء شروع کر دی۔“

حضرت مفتی صاحب کے تقویٰ کی بات ہو رہی تھی۔ تو آپ کسی بھی بے ریش (یعنی امر و) صحیح اور طبع غالب العلم کو بدن دبانے اور سر مالش کرنے کی اجازت نہیں دیتے تھے اگرچہ اس ممانعت کی حکمت اس وقت ہم نہیں سمجھتے تھے۔

مفتی صاحب کی للہیت:

میں نے دارالعلوم وانا کے متعلق چند نام لکھ کر بھیج دیے تاکہ اس میں سے مفتی صاحب ایک نام پسند کر لیں مثلاً نور الدین، انوار العلوم، نور العلوم، ستر مفتی صاحب نے فرمایا کہ دنیا کی نسبتوں سے للہیت کہیں بہتر ہے اور میرے جو بزرگوار نام مسزود کر کے (دارالعلوم وزیرستان وانا) نام رکھ دیا۔ فائدہ لکھ

مسنون اعمال کی باندی:

۱۹۷۰ء کے انجمن کے زمانہ میں ضلع چانک کے مصافقات میں بہت نام ”پانی“ تقریر کی غرض سے تشریف لائے تھے۔ چار پانی پر قبلہ ردوائیں کر دت مفتی صاحب اس طرح لینے ہوئے تھے کہ اپنے ہاتھ کی پٹیلی سے اپنے سر مبارک کو ٹیک دیے ہوئے تھے اور ارد گرد چار پائیوں پر بیٹھے ہوئے غلام اور حاضرین سے ہم کلام تھے۔ اسی اثنا میں چنے کے لیے پانی طلب فرمایا۔ چن پانی لایا گیا۔ تو آپ بڑی دشواری سے اٹھ کر سیدھے بیٹھ گئے (چوں کہ ان دنوں مفتی صاحب کا بدن بہت ہماری بھر کم تھا) اور اپنے دائیں ہاتھ سے مسنون طریقہ پر پانی نوش فرمایا۔

اب میں نے بطور تحفہ طبع عرض کیا کہ حضرت مفتی صاحب دائیں ہاتھ سے چنا تو ضروری نہیں کہ آپ نے اتنی تکلیف برداشت کی۔ اس پر حضرت مفتی صاحب نے فرمایا:

”پانی پا لکھنا خواہ دائیں ہاتھ سے ہو یا بائیں سے تقضیٰ اور بھوک تو جاتی

رہتی ہے اور پیٹ بھی بھر جاتا ہے اور بدن کی غذا ایت پوری ہو جاتی ہے پھر

بائیں ہاتھ سے کھانے پینے کے نتیجہ میں غذا ایت میں نور ایت نہ ہوگی لہذا

اس غذا ایت سے حاصل شدہ قوت جسمانی، عبادت کی راہ میں اعانت

نہیں کرے گی اس لیے کہ جو بھی مثل منت کے خلاف ہوتا ہے وہ نور ایت

سے عاری ہوتا ہے۔“

مفتی صاحب کی بات نے مجھے تمام اشکالات حل کر دیے کہ برکت اور بے برکت ہونے سے مادی نتائج مراد نہیں بلکہ اس سے مراد نور ایت کا حصول اور رضائے الہی کے حصول کے لیے معاون ہونا نہ ہونا ہے۔

چہ گویم کہ چہ خوش آمدی مسیح حفت

بیک نفس ہمہ درو مرا دوا کردی

”میں تجھے کیا بتاؤں! آپ میرے لیے مسیح ہیں ایک ہی پھونک سے

میرے سارے دروگاہا اور گویا۔"

سی ایم ایچ راول پنڈی میں:

چوں کہ ان دنوں ہندو ہری پور سینٹرل جیل میں بھلو صاحب کے ہاتھوں پابند زنجیر اور دس سالہ قید کے ایام گزرتے اور باقائاس لیے آنے والا تو ہر شدہ واقعہ میرا چشم دید نہیں بلکہ میرے شاگرد اور مستند دوست مولانا قاری لعل محمد شمیم کی زبانی ہے۔ قاری صاحب نے مجھے خود سنایا کہ:

"فقیر اور حکومت میں مفتی صاحب قلب کے عارفہ کے پیش نظر سی ایم ایچ راول پنڈی کے انتہائی عقیدداشت داروں میں داخل تھے اور میں آپ کی خدمت کے لیے ساتھ تھا۔ ڈاکٹروں نے حضرت مفتی صاحب کے دل کی کیفیات کی عقیدداشت کرنے کی خاطر آپ کے جسم اور سینے کے ساتھ مختلف مشینوں سے کنکشن مربوط کر دیے تھے اور الگ کرے میں ٹی وی کی اسکرین پر ڈاکٹر صاحبان مفتی صاحب کے دل کی حرکات دیکھتے تھے۔ ڈاکٹروں نے حضرت مفتی صاحب پر انتہائی پاکیدی کہ انھیں بیٹھنے اور حرکت کرنے سے قطعی احتیاج فرمائیے نماز عشاء الا حالہ پر حتیٰ ہے تو تیمم اور لیٹے ہوئے اشارہ سے پڑھتے۔

رات گئے جب حضرت مفتی صاحب کو کچھ افاقہ ہوا تو مجھے فرمایا کہ میرے جسم سے مربوط تمام آلات بنائیں میں اٹھ کر وضو کرتا ہوں اور نماز پڑھتا ہوں۔"

میں نے بہت متعین کہیں کہ ایسا نہ کیجیے تو آپ نے دو ٹوک الفاظ میں فرمایا کہ:

"میں ایسی زندگی نہیں چاہتا کہ مجھ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی سکت ہو

اور میں لٹ کر اشارہ سے نماز پڑھوں۔"

جب مفتی صاحب اٹھ کر نماز کے لیے کھڑے ہو گئے تو عقیدداشت کرنے والے

ڈاکٹر صاحبان بھاگتے ہوئے مفتی صاحب کے کمرے میں داخل ہوئے۔ جب انھوں نے مفتی صاحب کو دیکھا تو عرض کیا کہ حضرت یہ آپ کیا کر رہے ہیں مگر حضرت صاحب نے وہی جواب دیا جو مجھے دیا تھا اور انھیں بتایا کہ میں ہر حال میں کھڑے ہو کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھوں گا۔

شیب اور فرخندہ چوں عبد شباب
"ہمیں کاغذ و بزمِ حلاوتی جوانی جیسی مبارک اور چاک و چوبندہ۔"

بے جگری اور قوت ایمانی:

صدر یحییٰ خان کے مارشل لا کے دوران مجھے اطلاع دی کہ میں کوئٹہ براستہ ژوب وانا آؤں گا اور میرا سیاسی دورہ ہے مجھے اندیشہ ہے کہ یحییٰ خان مجھ پر ہاتھ ڈالے گا اس لیے میں حکومت کو قہاں میں اپنی سیاسی قوت دکھانا چاہتا ہوں چنانچہ میں بات سمجھ گیا اور حضرت مفتی صاحب کے استقبال کے لیے وزیرستان بھر کے علمائے کرام کے علاوہ ٹانک، گلچنی اور ڈیرہ اسماعیل خان کے چیدہ چیدہ علمائے کرام کو دعوت دی۔ حضرت مفتی صاحب کا وہ تاریخی استقبال کیا جسے وزیرستان میں چشم فلک نے نہیں دیکھا ہوگا۔

وانا نے اسمیل کے فاصلہ پر بمقام پتین میں خود بیع علمائے کرام و احباب مختصر تھا۔ حضرت مفتی صاحب اکیلے ایک موٹر کار میں بیع ایک خادم آچینگے۔ اب حضرت مفتی صاحب کو میں نے اپنی کار میں لے لیا۔ ڈرائیونگ میں خود کر رہا تھا دوران سفر میں نے عرض کیا کہ ایسے پڑھنے والے کی حفاظت کی ضرورت ہے اسباب کے سفر کرنا تو بہت بے احتیاطی ہے اس پر آپ نے فرمایا:

"دھوکہ دہ پہ کھور کھداتی نہ شی۔"

"یعنی قبر کی رات گھر نہیں گزاری جاسکتی۔"

اور پھر فرمایا کہ:

”اگر آپ نے خالقِ اقدامات کر کے ہوں تو دشن بڑے پیادہ پر حملہ
آور ہونے کا انتظام کرے گا اور اگر خالقِ تدبیر نہ ہوں تو دشن معمولی
انتظام کرے گا۔“

قلنا دیر نشو کر جزاں گاہ و
بشر یا یہ شکایت بر آید از دہے
”تقدیر میں بدلتی خواہ کوئی بدو رشتہ پر قول کرے یا شکایت کر کے پیچھے
پکارے وہ جو ہو رہا ہے وہ ہو کر رہتا ہے۔“

سادگی اور درویشی:

میں پورے دوشق سے کہتا ہوں کہ حضرت مفتی صاحب نے زندگی بھر کھانے،
پینے، لباس اور رہائش وغیرہ میں کبھی بھی اپنے نفس کو خوش نہیں کیا ہوگا۔ جو کھانا سامنے
آیا شوق سے تناول فرمایا یہاں بیٹھنے کو جگہ ملی اپنے کندھے سے رومال اتار کر اس پر
بیٹھ گئے خواہ مسند درس پر رونق افروز ہوں یا وزارتِ اعلیٰ کی کرسی پر تشریف فرما، آپ
کی طبعی ساخت میں کسی نے تہہ ملی محسوس نہ کی ہوگی اور میں سمجھتا ہوں کہ دشمن بھی اس
کی گواہی دیں گے۔

ایک لطیف نکتہ:

مفتی صاحب مرحوم کے وزارتِ اعلیٰ کے ایام میں بندہ مع چند خلص شاگردوں
کے آپ کے ہاں چیف مسٹر ہاؤس میں چند دن کے لیے ٹھہرا ہوا تھا رات جب دستر
خوان پر کھانا سجا یا گیا تو سادہ بے روغن گوشت مونگ کی دال اور چٹائی بھر مسلا در کھا
گیا اور اس میرے ساتھیوں نے حضرت مفتی صاحب سے نظریں چرا کر ایک دوسرے
کو آنکھوں آنکھوں میں کہا کہ کیا یہ کھانا کھایا جاسکتا ہے؟

گشت و من بشیدم ہر آنچہ گفتن داشت
کہ در بیاں تکبش کرد بر زبان قدیم

”زبان سے تو دیکھ نہیں بولا مگر جو کچھ کہنا چاہتا تھا وہ میں سمجھا کیوں کہ
انہوں نے آنکھوں آنکھوں میں ساہجہ انداز سے سب کچھ بیان کیا۔“
(تائی مصرع میں لفظ ”رو“ زائد ہے)

دوسرے دن میرے رفیقوں نے صاف کہہ دیا کہ ہم تو آئندہ کھانا ہمیشہ بازار
سے کھائیں گے۔ یہ کھانا تو ہم سے نہیں کھایا جاسکتا۔ حضرت مفتی صاحب کو ان کی غیر
موجودگی کا سبب جب معلوم ہوا تو ہنسنے لگے اور فرمایا کہ ہمارے ہاں تو یہی کھانا ہوتا
ہے۔

علی برتری اور علوم مقام:

چوں کہ ۱۹۵۱ء سے ۱۹۷۲ء تک بندہ کا حضرت مفتی صاحب سے بہت قریبی
تعلق اور وابستگی تھی مجھے یاد نہیں کہ مفتی صاحب کے کسی حق سے کوتاہی کی یا اللہ
کی اس اس پر مسرت و کرم دیا ہو یا آپ کو نظر ثانی کرنے کا مشورہ دیا ہو۔

شعر گوئی کا مکتبہ:

قاسم العلوم میں زیر تعلیم ہونے کے دوران جتھے کی رات کو چھٹی ہوا کرتی تھی یہ
رات مفتی صاحب کی محفل میں گزرتی تھی اور آپ کی کوشش ہوتی کہ تفریح طبع کے
ساتھ ساتھ اس مجلس میں ذہنی بالیدگی کا پہلو بھی نکلی آئے چنانچہ مشاعرہ کی محفل
منعقد ہوتی۔ ہم مجلس حاضرین کے دو گروہ بن جاتے اور مفتی صاحب بھی کسی ایک
گروہ میں شامل ہو جاتے لیکن مفتی صاحب پر یہ پابندی لگا دی جاتی کہ وہ اپنی طرف
سے شعر نہیں کہیں گے یا اس لیے کہ محفل شروع ہونے پر اپنی طرف سے برخل شعر پیش
کرنا مفتی صاحب کے بایں ہاتھ کا کھیل ہوتا گویا حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے اس
شعر کے مصداق تھے۔

ولولا الشعر بالعلماء يزوي

لكنك اليوم اشعر من لبيد

رجم کے بارے میں زوریں نکلتے:

جناب حضرت مولانا قاری لعل محمد شہیدؒ نے مجھے خود سنایا کہ حضرت مفتی صاحب کی بیماری کے ایام میں رابطہ عالم اسلامی کے مذہبی امور کے کلیدی عہدہ دار جناب ڈاکٹر دوایلی صاحب مفتی صاحب سے ملنے ہی ایم ایچ تشریف لے آئے تو دوایلی صاحب نے مفتی صاحب سے عرض کیا کہ رجم کے بارے میں میری ایک تجویز ہے اور دنیا بھر کے علمائے کرام اور اعلیٰ اداروں نے میری تجویز سے نہ صرف اتفاق فرمایا ہے بلکہ تحسین کی ہے جس پر آپ کی رائے معلوم کرنے آیا ہوں وہ یہ کہ:

”میں چاہتا ہوں کہ جب زانی اور زانیہ پر زنا کا ثبوت ہو جائے اور ان کی سزا رجم (سنگ ساری) ہو تو چاہیے کہ انہیں بدوق کی گولی ماری جائے اس لیے کہ رجم سے مقصود تو مجرم کو سزا عام قتل کرنا ہے اور یہ مقصد گولی مارنے سے بھی حاصل ہو جاتا ہے اور اس سے یہ ناکم ہوگا کہ رجم کے خلاف یورپ کے پروٹیکٹڈے کاؤ توڑ ہو جائے گا۔“

حضرت مفتی صاحب نے جواب میں فرمایا:

”ڈاکٹر صاحب آپ کو اور آپ کی تائید کرنے والوں کو مخاطب یہاں سے ہوا ہے کہ آپ سمجھتے ہیں کہ رجم سے مقصود مجرموں کو قتل کرنا ہے حال آنکہ رجم سے مجرموں کی زندگی بنانا ہے وہ اس طرح کہ آپ جانتے ہیں کہ سنگ ساری کی ابتدا وہی چار گواہ خود کریں جسے جن کی گواہی کی اساس پر مجرم کو سنگ سارا کیا جا رہا ہے۔ اگر سنگ ساری کا ہیسا تک منظور دیکھ کر کسی ایک گواہ نے بھی دوران سنگ ساری اپنی گواہی سے رجوع کیا تو فوراً مقصد پر موجود قاضی سنگ ساری روک دے گا اور مجرم کی جان بچ جائے گی نیز اگر مجرم کے اقرار پر سنگ ساری کا حکم جاری ہوا ہے تو جس مرتلے پر مجرم نے اپنے اقرار سے رجوع کا اعلان کیا اسنی وقت قاضی صاحب سنگ ساری موقوف کر دے گا اور گولی مارنے سے یہ حکمتیں فوت ہو جائیں

گی۔ رہتی یورپ کی بات تو یورپ والوں کو شرعی احکامات کے لٹسنے کی کیا خبر؟“

قاری لعل محمد مرحوم کا بیان ہے کہ:

”حضرت مفتی صاحب کا بیان کن کرڈاکٹر دوایلی صاحب اپنی نشست سے اٹھ کر حضرت مفتی صاحب سے گلے ملے اور آپ کا بوسہ لیا اور عرض کیا کہ یہ راز اور حکمت آج مجھ پر منکشف ہوئی کہ رجم کا مقصد مجرم کی جان لینا نہیں بلکہ جان بچانا ہے۔ لہذا میں اپنی تجویز آج سے واپس لیتا ہوں۔“

تاہدانی کہ ممکنہ ترین صفت آراستہ ہوو
”چاہیے کہ کتبہ کچھ کہہ سکتے صفات کمال سے آراستہ تھے۔“

وسعت نظر:

ایک مجلس میں حضرت مفتی محمود صاحب نے پاکستان میں نفاذ اسلام کے حوالہ سے فرمایا کہ:

”میں نے ارباب حکومت پر واضح کیا کہ تم لوگ عوام کو ہم راہ کرنے کے لیے جو کہتے ہو کہ تم کسی فرد اور مسلک والوں کا اسلام نافذ کرویں ہم تو اسلام نافذ کرنا چاہتے ہیں مگر یہ مولوی لوگ آپس میں متفق نہیں ہوتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔“

میں نے انہیں بتایا کہ مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک مذہب کے دائرہ کے اندر رہتے ہوئے اگر تم رواجِ اہل حق کی حد تک کوئی قانون بنا دو تو بھی ہمیں قبول ہوگا۔“

مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ حضرت مفتی صاحب کا یہ بیان اخبارات میں بھی

شائع ہوا تھا۔

مکان میں نو جوان طلباء پر دیوبندی اور بریلوی اختلافات کا بھوت سوار پتا شاید اس بنا پر کہ یکجہری روڈ پر مدرسہ "قاسم العلوم" (دیوبندی مسلک) اور مدرسہ "انوار العلوم" (بریلوی مسلک) ایک دوسرے سے تقریباً دو سو گز کے فاصلے پر واقع تھے۔ مسلمان شریف کے درس میں غالباً اس حدیث شریف "انما انا قاسم واللہ یعطی" کی تفسیر پر طلباء نے بریلوی، دیوبندی اختلاف کی بحث چھیڑی حضرت مفتی صاحب نے اچانک بریلوی مسلک کی طرف داری شروع کر دی اب تو طلباء (جو کہ علماء ہی تھے) نے اپنے دلائل کی بھرمار شروع کر دی۔

حضرت مفتی صاحب نے نرم لہجے میں طلباء سے چار مقرب فرشتوں جبرائیل، میکائیل، عزرائیل اور اسرافیل علیہم السلام کے فرائض منصبی اور خدمت گزار کی کے بارے میں سوال کیا۔ طلباء نے بتا دیا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کے فرائض میں وحی لانا، انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کی مدد کرنا اور اعداء اللہ تعالیٰ کو شکست دینا، ہلاک کرنا وغیرہ شامل ہیں۔ میکائیل علیہ السلام کے فرائض ہوائیں چلانا، بارش برسانا، نباتات کی پرورش، حیوانات کے ارزاق وغیرہ جیسے اختلافات شامل ہیں۔ عزرائیل علیہ السلام کی ذمہ داریوں میں ارواح قبض کرنا اور اسرافیل علیہ السلام کے فرائض میں صور پھونکنا، اعلان فاکرنا اور کائنات کا نظم و نسق درہم برہم کرنا شامل ہیں۔

حضرت مفتی صاحب نے دوسرا سوال کیا کہ: خیر البشر افضل ہے یا خیر الملائکہ افضل ہے؟ یعنی انسانوں میں جو سب سے اولیٰ ہے (مثلاً انبیاء علیہم السلام) ان کا درجہ بلند ہے۔ یا فرشتوں میں جو برگزیدہ اور افضل ہیں (مثلاً مذکورہ چار مقرب فرشتے) ان کا مرتبہ بلند ہے؟ طلباء نے نیک آواز کہا کہ "خیر البشر افضل ہے۔"

حضرت مفتی صاحب کا تیسرا سوال: اگر عزرائیل علیہ السلام کو قبض ارواح کہا جاسکتا ہے، جبرائیل علیہ السلام کو صراحتاً اللہ تعالیٰ اور بالک اعداء اللہ کہا جاسکتا ہے، میکائیل علیہ السلام کو تنظیم ارزاق وغیرہ کہا جاسکتا ہے اور اسرافیل علیہ السلام کو کائنات

سے فنا کا اہتمام کیا جاسکتا ہے اور یہ کہنے سے کوئی شرک لازم نہیں آتا۔ تو بھلا اگر دینے والا اللہ تعالیٰ ہواور حضور علیہ السلام کو تقسیم کرنے والا کہا جائے تو اس سے کیوں کر شرک لازم آئے۔

اب تو حاضرین درس پر لاجوابی اور خاموشی کا سکت طاری ہو گیا اور حضرت مفتی صاحب اپنی مخصوص منکر امیٹ سے گویا کھوجت دے رہے تھے "ہل عندکم من حجة قاتلواہا" اس کے بعد حضرت مفتی صاحب نے فرمایا میں نے قصد ایسا لیا ہے اختیار کیا تھا کہ تمہیں اختلافی مسائل میں راہ اعتدال پر گامزن کیا جائے ایسا نہ ہو کہ یہاں سے نکل کر اپنے علاقہ میں کافر اور شرک بتانے کی کشیشیں بن کر رہ جاؤ۔

طے شود جاوہ صد سالہ یہ آہے گا ہے
"بکھی بکھار بھر کی محنت سے حاصل ہونے والے علوم ایک ہی بات سے حاصل ہو جاتے ہیں۔"

تاریخی اعلان:

پاکستان کے سابق صدر ایوب خان اور فاطمہ جناح کے صدر ارتقی انتخاب میں کل پاکستان جمعیت علماء اسلام کی شوریٰ کا سر روزہ اجلاس مدرسہ قاسم العلوم یکجہری روڈ ملتان میں حضرت مفتی صاحب نے بلایا تھا۔ جمیں میں مشرقی اور مغربی پاکستان کے چوٹی کے علمائے کرام نے بھری پورا انداز میں شرکت کی تھی اس اجلاس میں بندہ خود موجود تھا علمائے کرام نے بڑی آزادی سے اپنی اپنی رائے کا اظہار فرمایا اصل موضوع یہ تھا کہ جمعیت صدر ارتقی انتخاب میں کس کا ساتھ دے۔ جمعیت کا اجلاس ایسے وقت ہو رہا تھا کہ ملک کی اہم مذہبی اور سیاسی جماعتوں نے ایوب خان کی آمریت اور بدنام زمانہ خاکی قوانین کے نفاذ کی شکل میں تحریف فی الدین کے خلاف وسیع تر اتحاد قائم کر رکھا تھا۔ صدر ایوب خان کی سیاہ کاریوں کے خلاف عوام کے اندر لاوا پک رہا تھا جمعیت علماء اسلام پر ہر طرف سے زبردست دباؤ تھا کہ وہ صدر ایوب کے خلاف ملک بھر کی

سیاحی پارٹیوں کے اتحاد میں شامل ہو جائے۔

جمعیت کے آخر اور فیصلہ کن اجلاس کا افتتاح کرتے ہوئے جمعیت علماء اسلام کے امیر حضرت مولانا محمد عبداللہ در خواستی نے اپنے مخصوص جلالی لہجہ میں فرمایا کہ:

”میں رات بھر استغفار و ذکر تار و تار ہر بار بیٹھے بتایا گیا۔“ کلاہما فی

السلام یعنی دونوں امید و آگ کی لپیٹ میں ہیں۔ یہ سن کر علماء کے عظیم

مجمع پر ایک کیفیت طاری ہو گئی۔“

اس کے بعد حضرت مفتی محمود مومنجیت، جنرل میکر ٹری کل پاکستان جمعیت

علماء اسلام کے اجماعی فیصلہ سامنے کے لیے کھڑے ہو گئے آپ نے مختلف اجلاسوں

میں تقاریر کرنے والے علماء کے بیانات پر تفصیلی روشنی ڈالنے کے بعد فرمایا کہ:

”صدر ایوب خان میں کوئی بھی حق نہیں بجز اس کے کہ وہ مرد ہے اور اس

کے مقابلہ میں فاطمہ جناح میں کوئی عیب نہیں بجز اس کے کہ وہ عورت

ہے۔“

اس لیے جمعیت نے مشتق فیصلہ صادر کر دیا کہ اس انتخاب میں جمعیت علماء

اسلام غیر جانبدار رہے گی اور دونوں امیدواروں میں سے کسی ایک کی

بھی حمایت نہیں کرے گی۔“

یہ گویا کہ جمعیت علماء اسلام کا فیصلہ لائق تھا بلکہ علمائے دیوبند کا اجماع تھا۔

یہ اختصار و اتاری یہ خاک بر سر ما

چلو بھی چل کہیں مفتی کو ڈھونڈ کر لائیں

”علمائے اسلام کا موجودہ وقت میں تیز تر اور خواہ وکیل ہونا کسی سے

پوشیدہ ہے اگر اس کا تذکرہ چاہتے ہو تو چلے آؤ کہ حضرت مفتی کو ڈھونڈ

لائیں یعنی اس کی روش اپنا سنا۔“

عادت مجمع بودن احباب گردہ ایم

بایں نہ می کشیم گلے را کہ دست نیست

”ہم تو علماء کے ایک ساتھ بیٹھے اور بیٹھے کے حامی ہو چکے ہیں یعنی گل

دست کی چٹو خوش ہوسکتے ہیں عادت بنا ہے اس لیے اس کی اکیلے ایک

پھول سونگھنے کو بھی نہیں چاہتا۔“

زمانہ شناس فرامست:

۱۹۷۰ء میں جب کہ چاند پر کمندیں ڈالنے اور مہر کرنے میں روس، امریکا ایک

دوسرے سے سبقت لینے کے لیے کوشاں تھے۔ اسلام ایک نئے چیلنج سے دوچار تھا کہ

آیا انسان کے لیے چاند تک رسائی ممکن ہے؟ افلاک کے بارے میں یونان کے قدیم

اور مسلم شہد و علوم کے پیش نظر چاند پر قدم رکھنا کسی بھی انسان کے لیے ممکن نہیں۔ چوں

کہ علمائے اسلام نے انھیں علوم کو قرآنی آیات کی تفسیر اور تشریح کی حیثیت سے تقاسیر

میں اپنایا ہے اس لیے عام طور پر اکثر عالمی کتبے تھے کہ از روئے اسلام چاند پر انسان

کا پہنچنا محال ہے۔

راول پنڈی میں بندو نے اس مشکل کو حل کرنے میں حضرت مفتی صاحب سے

سوال کیا آپ نے فرمایا کہ:

”انسان کا چاند پر قدم رکھنے کا شرعی احکامات اور قرآن وحدیث سے کوئی

منافیات نہیں ہے بلکہ ایسا ہونا تو قرآن وحدیث کے لیے باعث تائید و

تصدیق ہوگا۔“

اس مرحلہ پر قرآنی آیات سے پیش آمدہ بعض احکالات میں نے پیش کیے جس

کی حضرت مفتی صاحب نے بے غبار وضاحت فرما کر مجھے مطمئن فرمایا۔ اب میں نے

عرض کیا کہ علماء و عوام الناس کی رہنمائی کے لیے اس بارے میں کوئی بیان شائع کیا

جائے اس لیے کہ عام طور پر واعظان اور آئمہ صاحبان دین اسلام کے حوالہ سے چاند

پر رسائی کو ناممکن قرار دیتے ہیں حال اس کہ ہر جاننے والا جانتا ہے کہ عن قریب یہ

طاعونی قومیں (روس، امریکا) چاند پر قدم رکھنے والی ہیں خدا غافل نہ ہو علمائے اسلام کی

طاغوتی قومیں (روس، امریکا) چاند پر قدم رکھنے والی ہیں خدا غافل نہ ہو علمائے اسلام کی

روشن باعث بخذیب اسلام نہ بنے۔

میرے سوال کے جواب میں حضرت مفتی صاحب نے فرمایا کہ:

”ابن حجر قسلاً از وقت ہم یہ وضاحت کر لیں تو یہی واعظان اور آئمہ صاحبان ہمیں بھی کافر بنا دیں گے مگر جب دنیا و کچلے لے گی کہ انسان نے چاند پر قدم رکھ دیا اس وقت اگر ہم یہی وضاحت اخبارات میں شائع کر دیں تو یہی واعظان اور آئمہ صاحبان ہمیں بطور ہیرو پیش کریں گے۔“

زمانہ یا تو نسازد تو با زمانہ بساز

”من لم یعرف اهل زمانه فهو جاهل۔“

آخری ملاقات:

ہری پور سینٹرل جیل کے حکام نے اطلاع دی کہ مغرب کے بعد حضرت مفتی صاحب ملاقات کے لیے تشریف لارہے ہیں۔ طویل جدائی کے بعد پس سلاخ زندان محبوب سے ملنے کی بشارت کی قدر و قیمت وہی جانتا ہے جسے کوچہ محبت سے گزرنے کا شرف حاصل ہو چکا ہو۔ حضرت مفتی صاحب ہزارہ ڈویژن کے اکابرین کے ساتھ جیل کے اندر تشریف لائے جیل حکام نے چائے کا انتظام کیا تھا طویل گفتگو کے بعد فرمایا ”میں آپ کی رہائی میں بالکل ناکام ہوا“ میں نے اطمینان اور خندہ پیشانی سے عرض کیا حضرت اب تو میری امیری کے بہت تھوڑے ایام رہ گئے ہیں ان شاء اللہ تعالیٰ اس لیے فکر مندی کی کوئی بات نہیں۔ اوداع کرتے ہوئے میں نے حضرت کے ساتھ میں دوسروں پر تھا کر عرض کیا کہ یہ احباب کی چائے ہے مگر مفتی صاحب نے مسکراتے ہوئے رقم واپس کر دی اور فرمایا کہ ”میں کیوں شرمندہ کرتے ہوں؟ تاہم ناکامی کے یہ الفاظ کہ ”میں آپ کی رہائی میں بالکل ناکام ہوا“ شاید حضرت کی زبان سے پہلی بار نکلے ہوں۔

رہائی کے بعد جب میں ڈیرہ اسماعیل خان کے ڈویژنل کمشنر جہاں ذیب خان

سے ان کے دفتر میں ملا تو دوران گفتگو انھوں نے کہا کہ:

”حضرت مفتی صاحب اگر اپنے ساتھ قریب میں کوئی قتلہ لے گئے ہوں تو وہ

آپ کی رہائی کی قتلہ ہوگی۔ کیوں کہ جب بھی حضرت مفتی صاحب سے ملا

ہوں تو آپ کی رہائی کی بات فرماتے تھے۔“

وفات کی خبر اور شیل:

جیل میں رہتے ہوئے پراپے مشفق استاد کی وفات کی خبر سن کر کہیں دو بار دُعاں اپنے آپ کو اتانہ کس، بے آسرا اور یتیم محسوس کیا کہ اس جیسے تجربہ سے پہلی مرتبہ گنہگار اور جی بھر کر اتنا روپا کہ آسوار و سسکیاں روکنا میری بس کی بات نہ رہی۔

آں کہ دل از فکر آں می سوخت یتیم جبر بود

آخر از بے مہر بے گرووں بہ آں آموخیم

ایسا کہاں سے لاؤں؟

صدر ضیاء الحق مرحوم کی حکومت میں جمعیت علماء کی طرف سے نامزد وزیر امور قباکل حاجی فقیر محمد خان صاحب اگرچہ بعض مسائل پر جادلہ خیال کے لیے دوران وزارت جیل تشریف لے آئے تھے مگر وہ موضوع سے خارج مسائل تھے۔ حضرت مفتی صاحب مرحوم کی وفات اور وزارت کے بعد موصوف دو بارہ جیل تشریف لائے اور جن مسائل پر مجھ سے مشورہ طلب کیا ان میں سے اہم مسئلہ حضرت مفتی صاحب کے بعد خلا پر کرنے کا تھا۔

میں نے عرض کیا کہ اگر آپ صاحبان سمجھتے ہیں کہ حضرت مفتی صاحب کا خلا کسی ایک شخص سے پر کیا جاسکے گا تو میرے خیال میں یہ قطعاً ناممکن ہے۔ چاہیے کہ چاروں صوبوں میں سے چار کرسی بورڈ کو منتخب کیا جائے اور پھر اس بورڈ کا ایک اعزازی کنوینر ہو یہ بورڈ حضرت مفتی صاحب مرحوم کا قائم مقام ہو تو میں ممکن ہے کہ کسی حد

کتب پر غلام ہو سکے ورنہ مفتی صاحب کا غلام نہ کرنا حتم ممکن ہوتا اگر قدرت مفتی محمود جیسی جامع کمالات شخصیات پیدا کرنے میں صدیوں بلکہ ہزاروں سال کے وقفہ سے کام نہ لیتی۔

تا صد ہزار خار نمی روید از زمین
از گلشن گلے بگلستان نمی رسد
یعقوب را دو دیدہ ز حسرت سفید شد
آوازہ ز مصر بگلستان نمی رسد
”تا وقتے کہ ہزاروں کانے زمین سے نکلیں اس وقت تک باغ سے کسی کے ہاتھ پھول نہیں آئے گا۔“

دیدار یوسف علیہ السلام کے لیے یعقوب علیہ السلام کی بیانی چلی گئی پھر بھی مصر سے کوئی خوشخبری نہیں آتی۔“

نوٹ: ان اشعار کا مطلب ایسا ہی ہے جو علامہ اقبال کے شعر ”ہزاروں سال ز گس“ کا ہے کثرت استعمال کی بنا پر وہ میں سے چھوڑ دیا۔

مزار پر انوار پر:

رہائی کے بعد اپنے مشفق مرنے کی زیارت کے لیے میں ایسے موقعہ کے تلاش میں تھا کہ بالکل اکیلے میں زیارت پر حاضری دوں تاکہ دل کی بھڑاس اچھی طرح نکالنے کا موقعہ میسر آ سکے کیوں کہ میں اپنے قلب و جگر کی کم زوری سمجھ رہا تھا۔

نالہائے خانگی دل را تسلی بخش نیست
سر بہ صحرا می زخم فریاد خاطر خواہ نیست
”آبادی کے اندر آج بھی سے رو سے دل کی بھڑاس نہیں گنتی اس لیے

ویرانے کا رخ کرتا ہوں تاکہ خوب پیچ و پکار کر دوں۔“

خوابش کے باوجود ایسا موقعہ حاصل نہ کر سکا۔ آخر کار جب آپ کے مزار پر

حاضری نصیب ہوئی تو بلند ایسی کیفیت طاری ہوئی جیسے میں حضرت مفتی صاحب کے کمالات دیکھ رہا ہوں جو تمام فضا پر چھا جانے کے باوجود زمین کے چند فٹ گڑھے میں ہمیشہ کے لیے قدرت نے دفن کر دیئے اور غیر ارادی طور پر ہی دل میں یہ ورد جاری ہوا۔


(اے محمد نبی صلی علیہ وسلم)

بجڑنے میتوان گفتن تمنائے جہانے را

من از ذوق حضوری طول وادام دانستانه را

”ایک ہی لفظ سے دنیا کی باتیں کہی جاسکتی ہیں۔ مگر میں نے ہم کلامی اور اجمال (واقعی) سے لطف اندوز ہونے کی خاطر بات کو کھول دے دی۔“





حسنِ سیاست

مقالات مفتی محمود الیہٰی ۶۹۶

تذکارِ محرم

۲

سیاسی جدوجہد پر ایک نظر

ابومعاویہ خواجہ محمد زاہد

مرکزی نائب امیر جمعیت علماء اسلام

پاکستان

مفتی محمود الیہٰی پاکستان کونین

”ایوب خان کا دور جبر و استبداد کا مرقع تھا۔ اس دور میں حزب اختلاف کی حیثیت سے کردار ادا کرنا ثابت ہی مشکل کام تھا۔ ہر رکن کی خفیہ پولیس والے نگرانی کرتے تھے۔ اور حکومت لوگوں کو دباؤ میں رکھتی تھی۔ لیکن تمام تر مشکلات کے باوجود حضرت مفتی صاحب نے اسلام اور آزادی اظہار کا چراغ جرات و بہادری اور تدبیر سے روشن رکھا۔“

مفتی صاحب، چودھویں صدی کا تہذیب اور پندرہویں صدی کی تمہید تھے۔ جن کا ہر قدم تاریخ کے ابواب کا عنوان تھا۔ یہ وہ یورپائین تھا۔ جس کی لٹکار اقتدار کے ایوانوں میں لرز پیدا کر دیتی تھی۔ یہ وہ رہنما تھا جو قوم کے دلوں کی دھڑکن بن چکا تھا۔ یہ وہ مسجد کا مولوی تھا جس کے سامنے بڑا آمرانہ تمام تر جھکنڈوں کے باوجود بھی نہ ٹھہر۔ ایسی عظیم ہستی کی سیاست پر لکھنا میرے جیسے ناکارہ انسان کے بس کی بات نہیں لیکن حضرت مفتی صاحب مرحوم سے جو تعلق خاطر اس ناچیز کو رہا ہے اس نے تمام اٹھانے پر مجبور کر دیا۔ اللہ تعالیٰ سے نصرت و مدد کی امید پر آگے بڑھتا ہوں۔

مفکر اسلام حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کے اپنے الفاظ میں ان کی زندگی کے واقعات سے اپنے مقالہ کی ابتدا کرتا ہوں۔ انھوں نے خود اپنی زندگی کا مختصر حال یوں بیان فرمایا۔

”میں ذمہ دار سائمل خان کے ایک چھوٹے سے گاؤں چنار میں پیدا ہوا۔ ابتدائی تعلیم میں نے اپنے گاؤں ہی کے ہائی اسکول میں پائی۔ جہاں میں ہر جماعت میں اول درجہ میں کامیابی حاصل کرتا رہا۔ میرے والد نامور مذہبی عالم، شیخ طریقت اور چاروں سلسلوں میں مجاز تھے۔ گاؤں میں تمارا ایک کچا مکان تھا جو آج بھی ہے۔ آبائی پیشہ زمین داری تھا۔ جو اس وقت چھوٹے بھائی مولانا محمد ذمہ دی کے سپرد ہے۔ ہائی اسکول کی تعلیم مکمل کرنے کے بعد میں ہندوستان چلا گیا، جہاں دیوبند، سہارن پور اور سراو آباد کے مدارس میں میں نے اپنی تعلیم مکمل کی۔ زمانہ طالب علمی میں مجھے مولانا حسین احمد مدنی و مفتی کلاہیت اللہ اور مولانا سید فخر الدین رحمہم اللہ

جیسے بزرگوں سے شرف نیاز حاصل رہا اور یہی وہ لوگ تھے جن سے میں متاثر ہوا۔ میری سیاسی تربیت اور میرا سیاسی شعور ان ہی بزرگوں کا سرہون منت ہے۔ ۱۹۳۷ء کے انتخابات میں میں نے طالب علم کی حیثیت سے کام کیا۔ ۱۹۴۲ء میں جب پورے ہندوستان میں برطانوی سامراج کے بانی کاٹ کی ہم چٹائی گئی تو ہم نے اس میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا جس اس وقت جمہوریت علمائے ہند کی آل انڈیا کونسل کا رکن اور سرحد کی جمہوریت علمائے ہند کی ورکنگ کمیٹی کا ممبر تھا۔ (قومی ڈائجسٹ - صفحہ ۳۹)

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت مفتی صاحب نے اپنی سیاسی زندگی کی ابتدا ۱۳ برس ۱۸ سال کی عمر میں جمہوریت علمائے ہند کی حمایت میں انتخابات میں حصہ لے کر کر لی۔ اس انتخابی مہم میں آپ نے مراد آباد کے دور دراز علاقوں کا دورہ کیا اور تقسیم سے فرائض کے بعد باقاعدہ جمہوریت علمائے ہند سے وابستہ ہو گئے جیسا کہ آپ نے خود اس تصریح فرمائی کہ ۱۹۴۲ء میں آل انڈیا جمہوریت علمائے ہند کی جنرل کونسل اور سرحد جمہوریت کی ورکنگ کمیٹی کے رکن کی حیثیت سے برطانوی سامراج کے بانی کاٹ کی مہم میں قاتمانہ حصہ لیا، درس و تدریس کے ساتھ قریب آزادی میں برابر حصہ لیتے رہے۔

۱۹۴۶ء میں شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ نے صوبہ سرحد کا دورہ کیا۔ تو آپ بھی جنوبی اضلاع میں ان کے ساتھ رہے۔ پاکستان کے معرض وجود میں آنے کے بعد حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کی دعوت پر اپنے رفقاء (مولانا محمد نعیم لدھیانوی، مولانا عبدالحمنان ہزاروی) سمیت جمہوریت علمائے اسلام میں شمولیت اختیار کر لی۔ حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں اور ان کے بعد جمہوریت علماء اسلام کے جیسے مرکزی اجلاس ہوئے ان میں شریک ہوتے رہے۔ (مولانا محمد عبداللہ لدھیانوی ڈائجسٹ لاہور)

حضرت مفتی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ قیام پاکستان کے بعد کا زمانہ جمہوریت علماء اسلام کے راہنماؤں کے لیے بہت سخت تھا۔ خاص طور پر صوبہ سرحد میں ان کے

رہنا دو بھر ہو گیا تھا۔ اس زمانہ میں چوتیس گھنٹے جاری عمرانی کی جاتی تھی۔ حتیٰ کہ چنانچہ پھر نا اور رہنا سہنا ہر کام عمرانی میں ہوا کرتا تھا۔ حکومت کی ان سختیوں کی وجہ سے جمہوریت علماء اسلام پورے سات سال تک منظر نہ ہو سکی۔ اس کی وجہ صرف تقسیم ہند کی مخالفت تھی۔ حال آں کہ پاکستان ایک جمہوری ملک کی وجہ سے معرض وجود میں آیا تھا۔ لیکن پاکستان بنانے کے حامی دوسروں کے اس جمہوری حق کو برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ اور اب تک وہ اسی مرض میں مبتلا چلے آ رہے ہیں۔

متحدہ ہندوستان کے نظریہ کی وضاحت:

متحدہ ہندوستان کے بارے میں اپنے نظریات کے بارے میں حضرت مفتی صاحب نے یوں وضاحت فرمائی:

”ہم تقسیم ہند کے حامی نہیں تھے۔ تاہم بھنگوہے سمجھتے ہیں کہ تقسیم ہند کی مخالفت کرنے والوں کا پاکستان بنانے میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ بالکل درست بات نہیں۔ اس لیے کہ پاکستان جنگ آزادی کی کام یابی کا نتیجہ تھا۔ اور ہمیں اس بات پر فخر ہے کہ ہم نے آزادی کی جنگ لڑ کر ایک آزاد ملک کی حیثیت سے پاکستان کا راستہ ہموار کیا۔ غیر منقسم ہندوستان میں مسلمانوں کے حقوق کے حفظ میں ہمارا ایک مستقل رائے تھی۔ جمہوریت علمائے ہند کا موقف یہ تھا کہ ہندوستان ایک رہے، جب کہ اس کے تمام صوبوں کو مکمل خود مختاری حاصل رہے۔ مرکز کے پاس صرف دفاع کرنسی اور امور خارجہ کے چھکے رہیں۔ اسی قیام امور میں سب صوبے مکمل خود مختاری کے حامل ہوں اس وقت ہندوستان کے (۱۳) حیرہ صوبے تھے۔ ان میں سے چھ صوبوں میں مسلمان اور سات صوبوں میں ہندوؤں کی اکثریت تھی۔ ہم سمجھتے تھے اس طرح پورے بنگال، پورے آسام، متحدہ پنجاب، سرحد، سندھ، بلوچستان میں مسلمان حکومتیں بنیں گی

حضرت مفتی صاحب خود فرماتے ہیں:

”مومنون لا یشرعون“ کی آیت میں علمائے کرام کا ایک اجلاس طلب کر کے جمعیت کی دائرہ عمل کی ترقی لیکن جماعت کا ناقصہ کنونشن دو برس بعد ہو گیا۔ یہ کنونشن مولانا شبیر احمد عثمانی کی زیر قیادت ۱۹۴۹ء میں طلب کیا گیا۔ لیکن جمعیت کی تنظیم ممکن نہ ہو سکی۔ آخر دسمبر ۱۹۵۲ء میں ہم نے جمعیت کا ایک کنونشن لبنان میں طلب کیا جس میں سارے پاکستان سے علمائے دین اکٹھے ہوئے، اس میں جمعیت کی از سر نو تنظیم کی گئی۔ مولانا احمد علی لاہوری جمعیت کے صدر اور مولانا احتشام الحق تھانوی جنرل سیکرٹری منتخب ہوئے۔ لیکن اس کے محض دو ماہ بعد جب فروری ۱۹۵۳ء میں تحریک ختم نبوت شروع ہوئی۔ تو جمعیت کا شیرازہ بکھر گیا۔ مجھے تحریک میں حصہ لینے کی پاداش میں ایک سال کی سزا ہوئی اور جب ہم جیلوں سے واپس آئے تو پوری جماعت متعلقہ ہو چکی تھی اور مولانا احتشام الحق تھانوی صاحب تحریک ختم نبوت سے اختلاف کی بنا پر ہم سے علیحدہ ہو گئے تھے۔ آخر دو سال کی تنگ دوڑ کے بعد جب ہم نے ۱۹۵۴ء میں خود کو دوبارہ منظم کیا تو مفتی محمد حسن صاحب کو جمعیت کا صدر منتخب کیا گیا۔ مفتی صاحب بنار اور معزز تھے اس لیے انھوں نے مفتی محمد شفیع صاحب کو قائم مقام صدر نامزد کر دیا۔ لیکن قیادت کی کم زوری کی وجہ سے ہم لوگ جو آگے بڑھ کر کام کرنا چاہتے تھے، ایسا نہ کر سکے۔ چنانچہ دو سال بعد اکتوبر ۱۹۵۶ء میں دوبارہ کنونشن ہوا۔ تو مولانا احمد علی لاہوری کو صدر منتخب کیا گیا۔ اور مولانا غلام غوث فراروی صاحب جنرل سیکرٹری منتخب ہوئے، اس کنونشن میں ہم نے مولانا احتشام الحق تھانوی اور مولانا مفتی محمد شفیع کو بھی شرکت کی دعوت دی۔ لیکن یہ دونوں حضرات شریک نہ ہوئے۔ تاہم اب ہماری یہ تنظیم ایک فعال جماعت بن چکی تھی۔ مولانا غلام غوث صاحب فراروی

اور ان صوبوں میں کم از کم مسلمان بالکل محفوظ رہے۔“

آپ نے آگے بات بڑھاتے ہوئے فرمایا:

مرکزی حکومت سے متعلق بھی جمعیت علمائے ہند کا ایک فارمولہ تھا۔ جس کے مطابق ہمارا مطالبہ تھا کہ مرکزی حکومت میں ہندو اور مسلمانوں کو دو بڑی اکثریتیں تسلیم کیا جائے اور دو قوں ۴۵، ۴۵ فیصد نمائندگی دی جائے۔ جب کہ باقی دوسری اقلیتوں کو حاصل ہو۔ اس طرح ہم سمجھتے تھے کہ ہند کی صدوی اکثریت بھی قابو میں آجائے گی اور مرکز میں بھی مسلمانوں کے حقوق غصب ہونے کے راستہ مسدود ہو جائیں گے، کانگریس نے جمعیت علمائے ہند کے اس فارمولے کو تسلیم کر لیا تھا۔ ہم متحدہ ہندوستان میں صوبائی خود مختاری کے ساتھ رہنے کے لیے اس لیے بھی حامی تھے کہ اس طرح ہم غیر ملکی طاقتوں کی سازشوں سے محفوظ رہ سکتے تھے۔ بہر حال یہ دیانت داری کے ساتھ رائے کا اختلاف تھا اور جب مسلمانوں کی اکثریت نے پاکستان کے حق میں فیصلہ دے دیا تو ہم نے بھی خوشی کے ساتھ اسے تسلیم کر لیا اور ۱۹۴۷ء میں ہم نے حکومت پاکستان کو یہ یقین دلایا کہ پاکستان کی ترقی اور اس میں اسلامی نظام کی ترویج کے لیے ہم غیر مشروط طور پر اپنی خدمات پیش کرتے ہیں۔“

اور اسی طرح آپ نے بتایا کہ مولانا شبیر احمد عثمانی کا واضح ارشاد تھا کہ:

”جب پاکستان نہیں تھا تو پاکستان بنانے یا نہ بنانے کا اختلاف، رائے کا اختلاف تھا۔ اب جب پاکستان بن گیا ہے تو ہم سب پاکستان کے وفادار ہیں۔ اور مل جل کر اس کی ترقی کے لیے کوشاں ہیں۔“

(قومی ذرا جست، صفحہ ۲۲۰)

احیا جمعیت:

پاکستان بن جانے کے بعد پاکستان میں احیائے جمعیت کے بارے میں

کی پر جوش سرگرمیوں کی بدولت مغربی پاکستان میں جمعیت کے دو ہزار مدرسے اور اربعہ ہائی اسکول قائم ہو گئے۔ " (قومی ڈائجسٹ، ستمبر، ۱۹۴۰ء)

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کی مساعی اور کردار:

اس بارے میں مولانا محمد عبداللہ صاحب بکھر گئے ہیں:

"۱۹۵۶ء میں علامہ کنوئشن بلائے کا فیصلہ ہوا، مجلس استقبالیہ کی تشکیل ہوئی، جس کی صدارت مولانا احمد علی صاحب لاہوری رحمت اللہ علیہ نے منظور فرمائی۔ اور نظامت کی ذمہ داری آپ کو (حضرت مفتی صاحب) کو سونپی گئی۔ حضرت لاہوری اور آپ کی طرف سے دعوت نامہ جاری ہوا، ۸، ۷، ۶ اور ۹ اکتوبر ۱۹۵۶ء (۲۳، ۲۲ اور ۲۱ ربیع الاول ۱۳۷۶ھ) کو ملتان میں کنوئشن ہوا۔ جس میں مغربی پاکستان کے تقریباً پانچ سو علمائے شریعت کی۔ اور اسی کنوئشن میں جمعیت علمائے اسلام کی از سر نو تشکیل ہوئی۔ امیر حضرت لاہوری نائب امیر آپ (حضرت مفتی صاحب) اور ناظم اعلیٰ مولانا غلام غوث ہزاروی منتخب ہوئے۔ اسی انتخاب سے جمعیت علماء اسلام کا دور جدید شروع ہوا اور یہ ایک فعال دینی، سیاسی جماعت کی حیثیت سے ابھری۔" (قومی ڈائجسٹ، ستمبر، ۱۹۵۶ء)

جماعت کی تشکیل نو کے سلسلے میں ابتدائی مساعی اور کردار کے متعلق مولانا محمد ایوب جان بخاری مدظلہ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب سے اپنی پہلی ملاقات کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:

"امیرانہام محمود ہے، مدرسہ قائم العلوم ملتان میں مدرس ہوں، افتاء کا کام بھی میرے ذمہ ہے۔ آج کل بزرگوں نے جمعیت کی تنظیم نو کے سلسلے میں مجھے احباب سے ملاقات پر مامور کیا ہے۔ تاکہ انہیں دینی اور قومی کاموں کی انجام دہی کے لیے آمادہ کروں، شاید میں سب سے پہلے آپ

کے پاس آئی ہوں۔ اس کے بعد چار سو دو جاؤں گا۔ بعد ازاں دوسرے مدارس کا دورہ کروں گا۔ آج عشاء کے بعد آپ کے مدرسے کے طلباء خطاب کا ارادہ ہے۔ لیکن دوسرے مقامات کا پروگرام ترتیب دوں گا۔ اور ان تمام کاموں میں مجھے آپ کے تعاون کی ضرورت ہے۔"

آگے چل کر وہ فرماتے ہیں:

"اس پہلی ملاقات کے بعد دو صوبہ سرحد میں اکثر آتے جاتے رہے۔ پہلے پہل ہم تجاہدان کا استقبال کیا کرتے تھے۔ پھر وہ وقت آیا کہ ان کے استقبال کے لیے انسانوں کا سیلاب اللہ آتا تھا نہ معلوم اتنے لوگ کہاں سے آتے تھے اور کیسے آتے تھے۔" (قومی ڈائجسٹ، ستمبر، ۱۱۶-۱۱۷)

مولانا عبید اللہ اور صاحب اس دور کی تاریخوں بیان فرماتے ہیں:

"یہ اس دور کی بات ہے۔ جب شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی کی وفات کے باعث جمعیت کی اہمیت ختم ہو چکی تھی اور اکثر میٹنگوں میں اس کے تنہا مردہ میں جان ڈالنے کے لیے مختلف تجاویز زیر بحث آتی رہیں۔ ملک کے علماء کی نظر میں حضرت لاہوری کی طرف منتقلی تھیں۔ کیوں کہ وہ ایک بزرگ اسٹار تھے اور اور علم و تقویٰ میں نمونہ تھے۔ ان کی آواز پر تمام علماء کو اکٹھا کیا جاسکتا تھا۔ لیکن ان کا حلقہ ذکر و فکر، درس و وعظ، اہل حلقہ کی اصلاح، تبلیغی اور "خدام الدین" کی ترتیب و اشاعت ایسے کام تھے، جن کی موجودگی میں ان کے لیے ملک میں مسلسل بھائی دورے کرنا ممکن نہیں تھا اور مسلسل دوروں کے بغیر جمعیت کو زندہ کرنے کا سوال خارج از بحث تھا۔ عملی سیاست میں حصہ لینا اور کسی جماعت کو منظم کرنا، اس کی قیادت سنبھالنا بالکل الگ چیزیں ہیں، چنانچہ حضرت نے اس سلسلے میں متحرک لوگوں کو جن میں حضرت مفتی صاحب اور مولانا غلام غوث ہزاروی بھی شامل تھے فرمایا: آپ نو جوان لوگ کام کریں میں آپ کے

لیے تعاون اور دعاؤں کا سلسلہ جاری رکھوں گا۔ مفتی صاحب اس بات پر مصرعے کہ حضرت لاہوری جماعت کی قیادت سنبھالیں، ہم سے کام لیں۔ انھوں نے کہا! حضرت ہم لوگ کیا کام کر سکتے ہیں اور کیسے کر سکتے ہیں جب کہ ملک میں تباہی مچا رہے ہیں اور کوئی نہیں۔ جب تک ہم لوگوں سے متعارف نہ ہو جائیں، کوئی ہماری بات سننے کے لیے تیار نہیں ہوگا۔ آپ ایک بار پھر سے ملک میں ہمارا تعارف کرا دیں۔ اس کے بعد ہم جانے اور جماعت! ہم ان شاء اللہ جماعت کو سنبھال لیں گے۔ لیکن شرط یہی ہے کہ آپ ہماری سرپرستی قبول کر کے ہمارا تعارف کرائیں! حضرت لاہوری نے جب ان کا ترجمہ دیکھا تو آمادہ ہو کر کہا! اچھا اگر آپ جماعت کو سنبھالنے کا کام نہ کریں، چکے ہیں۔ تو میں ضرور تعاون کروں گا۔ مولانا قاسم غوث ہزاروی نے تجویز کیا کہ حضرت لاہوری جماعت کے امیر کی ذمہ داریاں قبول کریں۔ اس پر حضرت نے فرمایا کہ امیر کو بہ وقت رہنا چاہیے۔ میرے دوسرے اشغال کی موجودگی میں ممکن نہیں کہ تمام جماعتی کام انجام دے سکوں۔ البتہ یہ ممکن ہے کہ آپ ناظم اعلیٰ کے طور پر کام کریں، تو میں بطور امیر کام کر سکوں گا۔ لیکن اس صورت میں آپ کو دن رات میری ہدایات کے مطابق کام کرنا ہوگا۔ یہ ایک طویل بات ہے کہ جمیعت کے انتخابات کیسے ہوئے، کون کون سے عہدے دار رہے۔ لیکن جمیعت کی عظیم فوج کا آغاز ہمیں سے ہوا۔ حضرت لاہوری جیسے آدمی کو جمیعت کی امارت قبول کرنے پر مفتی محمود صاحب ہی نے آمادہ کیا تھا اس طرح عظیم کام یہ سہرا انھیں نہیں کے سر پر جتا ہے، کیوں کہ وہ کوشش کر کے حضرت کو آمادہ نہ کرتے، تو جمیعت کی تنظیم اور نہ جمیعت کا کام آگے بڑھتا۔“ (قومی ذرا جست صفحہ ۱۱۸)

میری ان محرمات سے غایت ہوتا ہے کہ جمیعت علماء اسلام کی پاکستان میں

نی تشکیل و تنظیم کے لیے بنیادی کردار حضرت مولانا مفتی محمود صاحب مرحوم نے ادا کیا۔ مفتی صاحب کے استاد زادہ اور جمعیت علماء اسلام کے سابق مرحوم امیر حضرت مولانا حامد میاں صاحب جمیعت علماء ہند کے بزرگوں کے اجمالی اوصاف کا تذکرہ کرنے کے بعد احیائے جمیعت کے عنوان سے اس کی یوں تائید فرماتے ہیں:

”حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کا تعلق اکابرین دہلیت علمائے ہند سے تھا۔ وہ سب حضرات مذکور بالا اوصاف کے حامل تھے۔ قیام پاکستان کے بعد جماعت سے تعلق رکھنے والے بزرگ شیخ الشیر حضرت مولانا احمد علی رحمت اللہ علیہ مغربی پاکستان کے قلب لاہور میں تشریف فرما تھے۔ مولانا محمد نعیم صاحب لادھیانوی، مولانا عبداللہ خان صاحب ہزاروی اس جمیعت کے پرانے ارکان و مجدد ہمارے چکے تھے۔ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے ان سب حضرات کو ملتان میں جمع کیا اور ان کے ساتھ پورے ملک کے چیدہ چیدہ علماء کو مدعو کیا۔ یہ ۱۹۵۶ء کی بات ہے۔ میں خود بھی اس میں شریک تھا۔ یہ اجلاس حاجی بادران کی زیرِ تعمیر کوشی میں ہوا۔ حضرت مولانا احمد علی کو امیر منتخب کیا گیا اور دیگر مجدد داروں کا بھی انتخاب ہوا۔ اجلاس میں شریک مولانا حامد غوث ہزاروی کو ناظم منتخب کیا گیا، یہ سب کارروائی مولانا مفتی محمود صاحب نے کی تھی۔ جو وقت اور ضرورت کے متن مطابق تھی۔ کام کرنے والے سب علماء مجتمع ہو گئے اور جمیعت کا احیاء ہو گیا۔ خداوند کریم نے مفتی صاحب کی اس کوشش کو بار آور کیا۔ تمام علما ان حضرات کی سرکردگی میں دینی اور سیاسی خدمات انجام دیتے رہے۔ مفتی صاحب کی اپنی جماعت بھی تھی اور ہے۔ اور ان شاء اللہ ہے گی۔ یہ جماعت ان کے باقیات صالحات میں سے ہے۔ اور ان کے لیے صدقہ چاہیے۔“

(قومی ذرا جست صفحہ ۶۸۔ ترجمان اسلام لاہور مفتی محمود ہجر ص ۷۸)

جماعت کے احیاء کے فخر میں حضرت مولانا مفتی محمود صاحب تھے بلکہ ان کی راہ

نہائی کے لیے اللہ تعالیٰ نے انھیں مگر وہی اللہ کے امانت داروں کی راہ نہائی، تو جہات اور رفاقت سے نوازا۔ عنایات ربانی نے انھیں حضرت لاہوری کے علاوہ مولانا محمد عبداللہ درخوتی، مولانا شمس الحق افغانی، مولانا مفتی محمد شفیع صاحب سرگودھی، مولانا محمد عبداللہ صاحب خانقاہ سراہیہ، مولانا محمد یوسف صاحب بخوری اور ملک کی مشہور مرجع خلافت خانقاہوں مثلاً خانقاہ سراہیہ سوئی، زئی شریف، دین پور شریف، امرت شریف، بابائیں شریف کے بزرگوں کی تو جہات ظاہری و باطنی کا مرکز بنایا۔ حضرت مفتی صاحب بڑے فخر سے فرماتے تھے کہ ہمیں اپنے بزرگوں کی تو جہات اور دعائیں حاصل ہیں۔ اور رفاقت کے لیے مولانا سید گل پادشاہ، مولانا عبداللہ، مولانا عبدالقیوم پوپل زئی، مولانا محمد ایوب جان بخوری، صاحب زادہ عبدالباری جان، مولانا قاضی عبدالکریم، مولانا عبداللہ انور، مولانا قاری عبدالمسیح جیسے رفقا عنایت فرمائے۔ جنھوں نے ہر فکر کی، علمی میدان میں ان کا بھرپور ساتھ دیا۔

(قاضی عبداللطیف برجان اسلام آباد بخوری، محمود برقی ۲۹)

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب اشاعت اسلام اور جمعیت علمائے اسلام کے افکار کو اپنا نصب العین بنا کر اس مشن کی تکمیل کے لیے بہترین مشغول و مصروف رہے۔ یہاں تک کہ اپنے رفیق جماعت حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی کے ساتھ مل کر جماعت کی تنظیم اور نئے مدارس کے قیام کی جدوجہد کی۔ اور سال کے قلیل عرصہ میں مغربی پاکستان کے اندر ۲ ہزار مدارس اور اتنی ہی شاخیں قائم کرنے میں کامیاب ہوئے۔

۱۹۵۶ء کا دستور اور جمعیت علمائے اسلام کا موقف:

۱۹۵۶ء میں ملک میں ایک نیا دستور نافذ کیا گیا۔ جس کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ ہمارے ملک کے نام نہاد اور دہشتناک قوم کس طرح اسلام کے نام پر عوام کو دھوکا دیتے رہے۔ اس دستور میں بنیادی حقوق کے دشمن میں صاف طور پر کہا گیا تھا کہ:

(۱) ملک کا ہر باشندہ جو بھی عقیدہ اختیار کرے کر سکتا ہے۔ حال اس کا اسلام کا قطعی فیصلہ ہے کہ اسلامی مملکت میں کسی کو اتردراک اجازت نہیں دی جائے گی۔

(۲) ملک کا ہر باشندہ بلا امتیاز مذہب حکومت کے ہر عہدہ پر استثناء و صدارت مملکت پر فائز ہو سکے گا۔

(۳) ملک میں ہر قسم کی غلامی ممنوع ہوگی۔

امیر جمعیت مولانا احمد علی لاہوری نے اس پر غور کرنے کے لیے ۲، ۳ دسمبر ۱۹۵۶ء جمعیت کی مجلس عاملہ کا اجلاس بلایا۔ جس میں دو اشکاف طریقہ سے یہ اعلان کر دیا کہ:

”ادھل عاملہ بغیر کسی جھجک اور باخوف دستہ انہم اس عقیدہ کا اعلان کر دینا چاہتی ہے کہ ایک اسلامی ریاست جو اسلامی تعلیمات اور اسلامی نظریہ حیات، اسلامک ایڈیٹوریٹی پر مبنی ہو۔ اس میں رائے ”دوست“ کا حق قانون سازی کا حق ہیئتہ حاکمہ مجلس وزراء کی رکنیت کا حق صرف انہی لوگوں کو حاصل ہو سکتا ہے۔ جو اسلامی نظریہ حیات کا عقیدہ رکھتے ہوں (مسلمان ہوں) اور اس کے مطابق نظام حکومت چلانے کا ہنر بہ صافقہ رکھتے ہوں۔“

اس اعلان کے علاوہ اس اجلاس میں اس دستور سے خلاف اسلامی دفعات کو تبدیل کرنے کے لیے ایک کمیٹی تشکیل دی گئی۔ جس کے سربراہ مولانا مفتی محمود صاحب تھے۔ دوسرے اراکین حضرت مولانا علامہ شمس الحق افغانی اور غالباً علامہ خالد محمود تھے جب کہ شیخ حسام الدین صاحب قانونی مشیر مقرر کیے گئے۔ چنانچہ اس کمیٹی کا اجلاس مردان میں ہوا اور ایک مفصل تبصرہ اس پر شائع ہوا لیکن بہت جلد مارشل لاء نے اس آئین کی فائزہ کر دیا۔ اس لیے اس تبصرہ کی عام اشاعت نہ ہو سکی۔

(ذہبت علمائے اسلام کا مختصر تعارف، مرتبہ مولانا قاضی عبدالکریم گیلانی ثانی، جمعیت علمائے اسلام

بہر حال کھیتی نے دستور میں اسلامی، معاشی اور اقتصادی خامیوں کی نشان دہی کی اور اس پر اپنی تجاویز دیں۔ حضرت مفتی صاحب نے اس رپورٹ کی ترتیب اور تدوین میں سب سے زیادہ کام کیا تھا لہذا ملکی حلقوں میں ان کی علمی، فکری اور سیاسی صلاحیتوں کا ایک اور مظاہرہ ہوا۔

جماعت نے اپنے تائیدی اجلاس میں اس بات پر غور کر لیا تھا خود علمائے کرام اسمبلیوں میں جا کر دین پیچھا کیں اور دینی اقدار کے دفاع کا فریضہ انجام دیں ملک گیر ہم اور جماعتی شاخوں کا قیام اور رائے عامہ کو ہموار کرنا اس سلسلہ کی کڑی تھا اور سب سے آخر لاہور میں ایک ملک گیر کانفرنس کا اہتمام کیا گیا۔

حضرت مولانا عبید اللہ انور صاحب رقم طراز ہیں:

”حظیم نو کے کام کو مفتی صاحب نے آگے بڑھانے اور کارکنوں کی نفرت میں اضافہ کرنے کے لیے شب و روز ایک کر دیئے۔ ملک کے اکثر بڑے شہروں میں جلسے ہوئے، گئے، یہاں تک کہ سب سے آخر میں لاہور میں ایک ملک گیر کانفرنس کا اہتمام کیا۔ اس سال حضرت مولانا احمد علی لاہوری پہلی بار حج بیت اللہ کے لیے تشریف لے گئے۔ جاتے وقت انھوں نے مفتی محمود صاحب کو اپنا قائم مقام ترک کر دیا۔ مفتی صاحب کی قائم مقام کے طور پر تقرر دی گویا ان کی کارکردگی کی سند اور خدمات کا اعتراف تھا۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ حضرت بہت بڑے صاحب کشف بزرگ تھے۔ وہ آدمی کے ظاہر کو کم ہی دیکھتے تھے۔ ان کی توجہ کا اصل مرکز باطن تھا۔ وہ سمجھتے تھے کہ کس انسان میں نفعی صلاحیت ہے اور وہ مستقبل میں کتنا بہتر طور پر کام کر سکتا ہے۔ علاوہ ازیں مفتی صاحب کا علمی مقام بھی اس کا متقاضی تھا کہ انھیں اتنی بڑی ذمہ داری کا اہل قرار دیا جاتا۔ بہر حال جب حضرت جانے لگے تو مفتی صاحب نے انھیں بتایا کہ کانفرنس کے انعقاد میں صرف چند روز باقی رہ گئے ہیں اور اگر آپ فریضہ حج کی ادائیگی کے فوراً بعد واپس تشریف لے آئیں تو کانفرنس ہو سکتی ہے۔ ورنہ اس کانفرنس کو سنبھالنا ہمارے

لیے مشکل ہوگا۔ حضرت نے فرمایا میں تو آج ایں گا۔ لیکن کانفرنس کا انعقاد مشکل نظر آتا ہے۔ چنانچہ حضرت ابھی حرم پاک ہی میں تھے کہ انھیں ملک میں مارشل لا کے نفاذ کی خبر مل گئی۔ اب انھیں یقین تھا کہ کانفرنس میں ہو سکتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود وہ اپنے وعدے کے مطابق پاکستان واپس پہنچ گئے۔ ان کے اس ایٹانے عہد پر سب حیران تھے کہ اس یقین کے باوجود بھی انھوں نے حسب وعدہ آن ضروری سمجھا کہ کانفرنس نہیں ہو سکتی گی۔ ایوب حکومت کو یقین تھا کہ ملک بھر میں تلا کا ایک متحرک طبقہ موجود ہے۔ اور اس متحرک طبقہ پر گرفت کرنا ضروری ہے۔ اس لیے مارشل لا کے نفاذ کے ساتھ ہی مولانا غلام غوث ہزاروی کو چھ ماہ کے لیے نظر بند کر دیا گیا، اور جب یہی احکامات حضرت لاہورئی کے پاس پہنچے تو انھوں نے یہ کہہ کر مانع سے انکار کر دیا کہ اس طرح بنی انتظامیہ ملک کے تمام تلا کو نظر بند کرنے میں کام یاب ہو جائے گی کیوں کہ میرا نظر بندی کے احکامات قبول کرنا دوسرے تلا کو نظر بندی قبول کرنے کی دعوت دینے کے مترادف ہوگا، اس لیے میں ان احکامات پر عمل درآمد سے انکار کرتا ہوں۔

حضرت مولانا عبید اللہ انور بات کو یوں آگے بڑھاتے ہیں:

”مفتی صاحب جن کو حضرت کے قائم مقام مقرر ہوئے تھے اس لیے انھوں نے بھی نظر بندی کے احکام کو قبول کرنا حضرت لاہوری کی اہانت تصور کیا اور ان احکامات کی تعمیل نہ کی تاہم حکومت نے بھی جنگ کی بجائے صلح کا راستہ اختیار کرتے ہوئے۔ ان پر ہاتھ و لانا مناسب نہ سمجھا۔ یہی وہ تاریخ ساز لمحہ تھا جب مفتی صاحب نے حضرت لاہوری کے نقش قدم پر چلنے ہوئے جرأت کا مظاہرہ کر کے پورے ملک کے علماء میں اپنے لیے ایک باوقار اور اہمیت کا حامل مقام حاصل کر لیا۔“

وفاق المدارس عربیہ کا قیام:

انگریز نے علمائے کرام کا وقار ختم کرنے، ملک سے اسلامی تعلیمات کو مٹانے کے لیے پہلے ہی دن سے کوششیں شروع کر دی تھیں۔ دینِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کی دلیل ہے کہ علمائے حق کی قربانیوں اور کوششوں سے اب بھی ملک میں لاکھوں مساجد اور ہزاروں مدرسے موجود ہیں۔ مگر مدارسِ دینیہ کے نصاب و نظامِ تعلیم میں جو ضعف اور انحطاط پیدا ہو چکا تھا۔ حضرت مفتی صاحب نے اس کو محسوس کرتے ہوئے اس کا بھی مقابلہ کیا۔ ۱۹۵۸ء میں مغربی پاکستان کے تمام مدارس دینیہ کے سربراہوں کا اجلاس مکان میں بلا جن کا فکری اور تعلیمی ادارہ علوم و یونیورسٹی سے تھا اور ان علمائے کرام نے ”وفاق المدارس العربیہ“ کے نام سے یونیورسٹی کے طور پر ایک تنظیم بنائی۔ اور حضرت مفتی صاحب کو اس کا ناظم اعلیٰ بنایا گیا۔ وفاق المدارس عربیہ نے ۱۹۹۰ء میں درسِ نظامی کی سند کا کافعا عدہ اجراء کیا۔

جب مسٹر ذوالفقار علی بھٹو نے اپنے دورِ اقتدار میں دینی مدارس پر قبضہ کرنے کا منصوبہ بنایا تو مولانا مفتی محمود صاحب نے اس کی زبردست مزاحمت کی۔ تب ”وفاق المدارس العربیہ“ کی اہمیت اور افادیت سامنے آئی۔

(ماخوذ: مولانا مفتی محمود نجم آبی، جلد ۶۵، ص ۶۱-۶۲)

مفتی صاحب اسمبلی کے ایوان میں:

جنرل محمد ایوب خان نے مارشل لا کی مدت کو بہت زیادہ دراز کیا تو لوگوں میں شور مچا لیکن اس نے بنیادی جمہوریت کا نظام راج کر کے قوم پر آمریت کی کالنجی ڈال دی۔ اور اپریل ۱۹۷۲ء میں اس نظام کے تحت قومی اسمبلی کے پہلے انتخابات کرائے۔ حضرت مفتی صاحب نے ان انتخابات میں انفرادی حیثیت سے حصہ لیا۔ کیوں کہ سیاسی جماعتوں پر پابندی تھی۔ مفتی صاحب کے تمام مخالف امیدواروں میں سے صرف ایک امیدوار نواب زاد بخش اللہ خان اپنی شناخت بنانے میں کامیاب ہوئے

جب کہ ان کے کل ووٹ مفتی صاحب کے دونوں کے نصف کے برابر تھے۔ ملک بھر میں یہ خبر بہارتِ حیرت اور خوشی سے سنی گئی۔ (مولانا مفتی محمود، ص ۶۷)

ایوب خان کا دورِ جبر و استبداد کا مرتفع تھا۔ اس دور میں حزب اختلاف کی حیثیت سے کردار ادا کرنا بہت ہی مشکل کام تھا۔ ہر مرن کی خلیہ پولیس والے نگرانی کرتے تھے۔ اور حکومت لوگوں کو دباؤ میں رکھتی تھی۔ لیکن تمام نہ دیکھتے کے باوجود حضرت مفتی صاحب نے اسلام آباد آرائی، ایک ایسا چارٹرڈ آرٹ و مہادری اور تدبیر سے روشن رکھا۔

مولانا مظفر احمد قاسم لکھتے ہیں:

”۱۹۶۳ء کے انتخابات میں مفتی صاحب کی کامیابی اس لحاظ سے پاکستان کی تاریخ میں سنگ میل کی حیثیت رکھتی تھی کہ اس سے ایک طرف تو ہمدردانِ اسلام کے حوصلے بلند ہوئے۔ دوسرے ایک نفی، محدث اور صاحبِ بصیرت سیاست دان کے ذریعے ملک کی سیاسی زندگی سے کسے ہوئے ملک کی اسمبلی میں نہ لاندگی ہوئے گی۔“

(ترجمان اسلام مفتی محمود، جلد ۶۵، ص ۴۵)

آمریت کے خلاف پہلا احتجاج:

حضرت مفتی صاحب نے قومی اسمبلی کے اختیاری اجلاس میں حلف و وفاداری کے موقع پر جی ایوب خان کے غیر اسلامی، غیر جمہوری اور آمرانہ دستور کے خلاف بغاوت کر دی۔ انھوں نے حلف نامے کے اس جملے کے بعد کہ ”دستور کو باقی اور قائم رکھوں گا“ اپنی طرف سے ان الفاظ کو اضافہ کیا:

”اس کے یہ معنی نہیں کہ ہم اس کو جوں کا توں رکھیں بلکہ دستور کے دیکے ہوئے اختیارات کو روکنے کا ارادہ کران جملہ جماعتوں اور خاندانوں کی جو تکلیف امتِ جمہوریہ کا لحاظ سے اس میں ہوں گی ان میں ترہیم و تحفظ

کریں گے۔

حضرت مفتی صاحب کے یہ الفاظ حلف کی کارروائی میں باقاعدہ درج ہوئے۔ اور ان کی نکتہ آفرینی، سیاسی بصیرت اور حق گوئی و بے باکی کے ہمیشہ گواہ بن گئے۔

(مولانا نظیر احمد صاحب، ترجمان اسلام، ۲۰۵۰ء)

بہر حال حضرت مفتی صاحب جو پہلی مرتبہ پارلیمنٹ میں گئے تھے انھوں نے پہلی بار روزِ اعلانِ حق کر کے باطل کو لٹکا کر اور ساری زندگی اپنے مشن کی تکمیل کے لیے وقف کر دی تو قومی اسمبلی میں ان کی مہرکتہ آلا راہِ عقار پر پاکستان کی قانون ساز اسمبلی کی تاریخ میں علم و تحقیق کی شاہکار ہیں خاص طور پر ۱۹۶۳ء میں عالمی قوانین، خاندانی منصوبہ بندی اور غیر اسلامی طرز پر بلگی بجٹ کے خلاف ان کی تقاریر آج بھی گونج رہی ہیں۔ عالمی قوانین کو ایوب خان نے اپنے ذاتی وقار کا مسئلہ بنالیا تھا۔ لیکن مفتی صاحب نے اس آرڈیننس پر ڈیڑھ گھنٹے تقریر فرمائی۔ اور اسمبلی میں اسلام کے عالمی نظام کے ہر گوشہ کو اجاگر کیا۔ اور تمام ایوان کو اس حقیقت کے تسلیم کرنے پر مجبور کر دیا کہ مذکورہ قوانین اسلام کے خلاف ہیں ایوان میں حکومت کی شکست تو جتنی تھی۔ لیکن ڈپٹی اسپیکر نے رائے شماری اٹھگے وقت پر ڈال دی اور حکومت کو شکست سے بچا لیا۔ حکومت ضمیر فروش نمائندگان قوم کو خریدنے اور اس آرڈیننس کو باقی رکھنے میں کام یاب ہوئی۔ لیکن ایوب خان ملک میں اپنی ساکھ نہ بچا سکا۔ اور بالآخر ایوب حکومت کے انحلال کی بنیاد پڑ گئی۔

۱۹۶۳ء میں حضرت مفتی صاحب نے اسلامی تربیمات کے کئی بل پیش کیے۔ اس دوران حکومت نے ان میں تربیم کا بل پیش کیا۔ مفتی صاحب نے اس تربیم کے حق میں اپنا ووٹ استعمال کیا جس کو بنایا۔ بنا کر تمام اسلام پسندوں نے ان کے خلاف ایک طوفان بدتمیزی کھڑا کر دیا اور خدا جانے کتنے بہتان ان کی شخصیت پر لگائے گئے کہ کیا گیا کہ مفتی صاحب بک گئے۔ نیز کہا گیا کہ مفتی صاحب نے اس تربیم میں ووٹ دینے کے عوض عیب و ایل گلوئے۔

تربیم کے حق میں ووٹ کی حقیقت:

اپنے ایک انٹرویو میں حضرت مفتی صاحب نے اخبار نویس کو اس کی حقیقت یوں بتائی:

۱۹۶۲ء کے دستور میں یہ دفعہ شامل تھی کہ چار سال کے بعد صدارتی انتخاب ہوگا اور اگر موجودہ صدر انتخابات میں حصہ لینا چاہیں تو انھیں انتخابات سے چار ماہ قبل صدارت سے مستعفی ہو کر قومی اسمبلی کے اسپیکر کو صدر کا عہدہ سونپنا ہوگا اور انتخابات کے عبوری دور میں اسپیکر ہی ملک کے اعلیٰ منصب پر فائز رہے گا۔ اب آئین میں یہ تربیم کرنی تھی کہ ایوب خان ملک کے بدستور صدر ہیں اور چار ماہ کے لیے اسپیکر کو قائم مقام صدر نامزد نہ کریں۔ اپوزیشن پارٹیوں کا موقف یہ تھا کہ ایوب خان عبوری دور میں صدر رہے۔ تو سرکاری مشینری کو استعمال کر کے ووٹروں پر اثر انداز ہوں گے اور اپوزیشن غیر جانب دارانہ نہیں ہو سکیں گے۔ مجھے قومی اسمبلی کے رکن کی حیثیت سے اس تربیمی بل کے حق یا مخالفت میں ووٹ دینا تھا۔ میں نے جماعت کا اجلاس طلب کیا۔ اور ذمہ دار عہدہ داروں کو بل کے مندرجات پر غور کرنے کے لیے کہا۔ جماعت نے متفقہ طور پر فیصلہ کیا کہ بل کے حق میں ووٹ دیا جائے۔ اس فیصلہ کی دو بنیادی وجوہات تھیں ایک مذہبی اور دوسری سیاسی دستور میں صدر کی طرح اسپیکر کے لیے مسلمان ہونے کی کوئی شرط نہیں تھی۔ اس طرح دستور کی متذکرہ بالا دفعہ کے تحت غیر مسلم اسپیکر عبوری طور پر پاکستان کا صدر بن سکتا تھا۔ جو ہمارے نزدیک مذہبی اعتبار سے مناسب نہیں تھا۔ اس فیصلہ کا سیاسی پہلو یہ تھا کہ جب ہم دس ہزار بی ڈی ممبروں کے منتخب نمائندے کو ملک کا جائز صدر تسلیم نہیں کرتے۔ تو قومی اسمبلی کے ڈیرہ سو ممبروں کے منتخب اسپیکر کو یہ حق کیسے دے سکتے ہیں کہ وہ عبوری دور کے لیے ہی کسی کرسی صدارت پر متمکن ہو جائے اور پھر جس سے بڑی بات یہ تھی کہ دستور میں کہیں شرط نہیں تھی کہ اسپیکر قائم مقام صدر ہونے کے بعد صدارتی انتخابات میں حصہ نہیں لے سکتا۔ ظاہر ہے کوئی اسپیکر جسے چار ماہ کے لیے نامزد کیا گیا ہو، اگر وہ صدارتی

انتخابات لڑنا چاہے تو قائم مقام صدر کی حیثیت سے سرکاری مشینری کو اپنے حق میں استعمال کر سکتا تھا۔ ان حالات میں موجودہ صدر کے لیے آئندہ صدارتی الیکشن کے پیش نظر چار ماہ قبل مستفی ہو جانا مجلس مختلف تھا۔ لہذا میں نے ترمیم کے حق میں ووٹ دے دیا۔ اگر میں نے ایسا کیا تو یقیناً کوئی گناہ نہیں کیا۔ میرے اس اقدام سے کہیں یہ ثابت نہیں ہوتا کہ میں نے ایوب خان کی آمریت کو منسلک لادیا تھا۔

(قومی ڈائجسٹ، صفحہ ۲۳-۲۴، ۲۴ مارچ ۱۹۷۲ء، ۱۵ دسمبر ۱۹۷۲ء، ۱۵ مارچ ۱۹۷۲ء)

حضرت مفتی صاحب مصر میں:

۱۹۶۳ء میں "جامع الازہر" مصر کے ہزار سالہ جشن کے موقع پر حکومت مصر نے دنیا بھر کے جید علمائے کرام کو مصر آ کر جشن میں شمولیت کی دعوت دی۔ پاکستان کا سرکاری وفد حضرت مولانا محمد یوسف بنوری کی قیادت میں اس تقریب میں شریک ہوا۔ مولانا مفتی محمود صاحب اور مولانا غلام غوث ہزاروی اس وفد میں شریک تھے۔ اس اجتماع میں مختلف موضوعات و مباحث پر تحقیقی مقالے پڑھے گئے۔ مفتی صاحب نے فتویٰ کا کوئی نوٹس لیا۔ جس میں بعض طے جہنگیوں کے سو کو جائز اور حلال مانتے تھے اور کہتے تھے کہ لاندے خرا نہیں کیا میں لوگ شراب کی بعض قسموں کو بھی حلال کہتے تھے۔ زکوٰۃ کو عبادت نہیں جانتے تھے بلکہ اس کو ایک مالی ٹیکس کی حیثیت دیتے تھے۔ ایسے فتوے پر دواؤں کا علمی اور تحقیقی جواب دیا۔ مغربی استثمار کے اندوہناک فساد، جس میں ملت اسلامیہ کی تقسیم و تفریق کی سازشوں اور مسلمانوں پر مظالم کے خلاف اس بین الاقوامی فورم میں قراردادیں منظور کرائیں۔ مسئلہ کشمیر پر سیر حاصل بحث کی اور اس کے پس منظر اور پیش منظر کو عالم اسلام کے نمائندوں کے سامنے ایسے مؤثر انداز میں بیان کیا کہ وہ مسلمانان کشمیر کو ظالم ہندوؤں کے پیچھے استبداد سے آزاد کرانے کے لیے پاکستان کے حق میں قرارداد منظور کرانے میں کامیاب ہو گئے۔ جس سے بھارتی حکومت ہلکا گئی۔

مصر کے صدر جمال عبدالناصر مغربی استعمار کی دشمنی میں بہت آگے تھے۔ اس وجہ سے سامراجی ایجنٹ پاکستان میں ان کے خلاف معاندانہ پروپیگنڈہ کرتے تھے اور انہیں اسلام دشمن، مسلم اتحاد دشمن کہہ کر پکارا جاتا تھا۔ جمعیت علمائے اسلام کے راہ نما مولانا مفتی محمود اور مولانا غلام غوث ہزاروی نے نہایت دیدہ وری اور جرأت کے ساتھ جمال عبدالناصر اور مصر کی حمایت کا پرجہ بلند کیا، اور دنیا کے عرب پر یہ ظاہر کر دیا کہ پاکستان کے علو ام ان کے دوست ہیں۔ اس طرح مصر کے ساتھ ایوب حکومت کے تعلقات کچھ بہتر ہو گئے۔

۱۹۶۵ء کا صدارتی الیکشن:

ایوب خان نے اپنے اقتدار کو طول دینے کے لیے ملک میں بنیادی جمہوریت کا نظام وضع کیا تھا۔ ۱۹۶۵ء میں اس نے صدارتی الیکشن کر کر اس کا ثبوت مہیا کیا۔ اپوزیشن نے ایوب خان کا مقابلہ کبہ سائنڈ اپوزیشن پارٹیز (C.O.P) کے نام سے متحدہ محاذ بنا کر کیا اور اس کے مقابلہ میں مس قاضی جناح کو اپنا متضاد صدارتی امیدوار نامزد کر دیا۔ ایوب خان کا صدارتی انتخاب جمعیت علمائے اسلام کے عقیدوں اور اصولوں کے لیے چیلنج بن گیا۔ ایک طرف ایوب خان کے آمرانہ دور کے مظالم اور دوسری طرف اپوزیشن کا خلاف اسلام طرز عمل کہ اس نے اپنا امیدوار عورت کو نامزد کر دیا اگرچہ پاکستان میں جدید خیال کے لوگ اسے فرسودہ خیالی اور پرانے وقتوں کے ایمان اور عقیدہ کی بات کہتے تھے۔ لیکن جمعیت علمائے اسلام اپنے پیر و پیرواروں کے عقیدہ کو بچانے میں کامیاب ہوئی کہ اس نے صدارتی الیکشن کے لیے حضرت مولانا عبدالقدوس صاحب کا نام بطور امیدوار پیش کر دیا۔ اور اس طرح جمعیت کے اکابر نے دنیا پر غلبت کر دیا کہ ہمارا مذہب الیکشن نہیں۔ دین کا ایک جزیو بھی مصلحتی قربان نہیں کیا جاسکتا اسی طرح اپنی انفرادیت منوا کر مستقبل کے سیاسی میدان میں غیر مصولی کامیابی کی راہ ہموار کی۔ (تحفیں مولانا مفتی محمود، جلد ۱، صفحہ ۸-۸۲)

۱۹۶۵ء کے الیکشن میں مفتی صاحب کی شکست:

ایوب خان عالمی قوانین کے آرڈیننس اور خاندانی منصوبہ بندی کے مسئلہ پر مفتی صاحب کے لگائے ہوئے رزغون کو بھولا نہیں تھا۔ چنانچہ ۱۹۶۵ء کے قومی اسمبلی کے انتخابات میں انہیں اس کی سزا جھٹکتی پڑی۔ ان کا انتخابی حلقہ جوان کا ایک نولادوی قلعہ تھا، حکومت کی دسترس سے محفوظ ندرہ سکا۔ ۱۹۶۵ء کے انتخابات میں مفتی صاحب کو ناکام بنانے کے لیے مخالفت کو کام کو خاص ہدایات دی گئیں۔ مفتی صاحب کہتے تھے:

”اس زمانے میں جہاں ہم لوگ ووٹ مانگتے جاتے تھے وہاں ہم سے پہلے پولیس موجود ہوتی تھی۔ حلقہ کے لی ڈی ممبران کو متعلقہ قانونوں میں غلط کیا جاتا تھا اور انہیں خوف دلایا جاتا تھا کہ اگر مفتی محمود صاحب ان کے علاقے سے کام لیا ہوئے تو اس کی سزا انہیں جھٹکنا ہوگی۔“

اس کے باوجود مفتی صاحب نے الیکشن لڑا اور غلبہ کر دیا کہ فتح و شکست قسمت سے ملے اے میر

مقابلہ تو دل ناتواں نے خوب کیا

اگرچہ مفتی صاحب بظاہر الیکشن ہار گئے مگر واقعہ میں یہ بار بھی ان کی جیت تھی۔ (مہم آبی صفحہ ۸۲)

بین الاقوامی اسلامی کانفرنس:

ایوب خان حکومت کی اسلام دوستی اور دین کے ساتھ محبت ظاہر کرنے کے لیے ”ادارہ تحقیقات اسلامیہ“ کے زیر اہتمام فروری ۱۹۶۸ء میں ایک ”عظیم الشان“ بین الاقوامی اسلامی کانفرنس منعقد کی گئی۔ راولپنڈی کا چوٹا ”انٹرنیشنل سنٹرل“ اس مقصد کے لیے استعمال ہوا۔ مفتی اعظم فلسطین، تاج شہنشاہ، شام، تونس، ترکی اور لبنان تک سے وفد آئے۔ اس کانفرنس میں جناب مسعود صاحب نے انفرادی ملکیت کے خلاف قرآن کریم اور احادیث سے استدلال پیش کیا اور چیلنج دے دیا کہ اس کا جواب دیا

جائے، مفتی صاحب نے کھڑے ہو کر صدر محفل سے جواب کے لیے وقت مانگا وقت کی گنتی کا غذر کر کے جواب کے لیے وقت نہ دیا گیا۔ جس پر سامعین نے احتجاج کیا اور پھر یہ احتجاج اشتعال میں تبدیل ہو گیا۔ بالآخر مجبور ہو کر صدر اجلاس باقوری صاحب مصری الازہری نے مولانا مفتی محمود صاحب کو تنقید کی اجازت دے دی۔ جب مفتی صاحب ڈاکس پر نظر آئے تو ابال ملک تنک تالیوں سے گونجتا رہا۔ مفتی صاحب نے سنجیدہ اور متین انداز میں مسعود صاحب کے مقالہ پر تبصرہ کیا۔

آپ نے فرمایا: مسعود صاحب نے جن آیات و احادیث کے حوالے دیئے ہیں خود انہیں میں مسعود صاحب کے خیالات کی تردید موجود ہے۔ مثلاً انھوں نے انّ الاذن علیٰ لیلۃ سے انفرادی ملکیت کے خلاف استدلال کیا۔ لیکن اس بات پر غور نہیں فرمایا کہ اس کے آگے یہ جملہ بھی موجود ہے۔

يُؤْذِنُهَا مِنْ فَشَلَاءٍ حضرت رافع کی جو حدیث انھوں نے پیش کی ہے۔ خود اس میں زمین عطیہ کے طور پر کسی مسلمان بھائی کو دے دینے کا حکم ہے۔ ظاہر ہے کہ عطیہ اس وقت ہو سکتا ہے۔ جب کہ عطیہ دینے والا اس کا مالک رہا ہو۔ آپ نے فرمایا اسلام میں انفرادی ملکیت پر مجھ سے پہلے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ اپنے مقالہ میں بیان فرما چکے ہیں۔ لیکن یہ سو فی ہات تو ہر شخص کی سمجھ میں آ سکتی ہے کہ اگر انفرادی ملکیت کو تسلیم نہ کیا جائے تو ذکوۃ، عشر، خراج، اور انفاق فی سبیل اللہ کے ان تمام احکام کا مطلب کیا رہ جاتا ہے۔ جس سے قرآن و حدیث بھرے پڑے ہیں۔ مفتی صاحب کے جملہ جملہ پر لوگ مسرت کا اظہار کر رہے تھے۔ تقریباً اوس منٹ کی تقریر کے بعد مفتی صاحب تحسین و آفرین کی صدائوں میں رخصت ہوئے۔

(مفتی محمود، مہم آبی، بحوالہ ماہنامہ اہل حق کراچی، ص ۱۳۸۸)

ڈاکٹر فضل الرحمن کی برطرفی:

بین الاقوامی اسلامی کانفرنس کے اصل محرک ادارہ تحقیقات اسلامیہ کے

ڈاکٹر کیمٹر پاکستان میں الحاد کے علم بردار ڈاکٹر فضل الرحمان جنھوں نے انگریزی میں اسلام (Islam) نامی کتاب لکھ کر بے دین حلقوں سے داد عین وصول کی تھی اور حکومتی سطح پر الحاد کی بنیاد رکھی تھی۔ جمعیت علمائے اسلام نے تخریف والحاد کے اس فتنہ کے خلاف مشرقی و مغربی پاکستان میں محاسبہ و مقابلہ کیا۔ حضرت مفتی صاحب نے موثر عالم اسلامی میں بھی اسی مسئلہ کو اٹھایا۔ حکومت کو ڈاکٹر فضل الرحمان کو برطرف کر کے دس سالوں میں پہلی بار اسلامیان پاکستان کے سامنے جھکنا پڑا۔

(ایضاً صفحہ ۸۷-۸۸)

جمعیت علمائے اسلام کی تاریخی کانفرنس:

۱۹۶۸ء ایوب خان کے اقتدار کا دسواں سال تھا۔ اپنے مارشل لا کی طاقت کے نشہ میں اس نے اسلام اور عوام دشمن جھگڑوں سے سمجھ لیا تھا کہ اب اس ملک میں اسے پہنچ کرنے والا کوئی نہیں ہے۔ ملک کے سیاست دان بند کمروں میں سیاست کر رہے تھے کہ اتنے میں ایوب خان نے اپنی نام نہاد کامیابیوں پر دس سالہ جشن منانے کا اعلان کیا۔ عین اس وقت جمعیت علمائے اسلام نے اپنی قوت کے مظاہرہ کا فیصلہ کیا۔ لاہور میں کل پاکستان سطح پر عظیم الشان کانفرنس کے انعقاد کا اعلان کر دیا گیا جو ۲۵، ۲۶ اور ۲۷ مئی مطابق ۱۵، ۱۶ اور ۱۷ مئی ۱۳۸۸ھ بروز جمعہ، ہفتہ اتوار بارخ بیردن موچی دروازہ دلا ہور "تاریخی کانفرنس" کے نام سے منعقد ہوئی۔

کانفرنس کے انعقاد سے دو دن قبل مرکزی سطح پر کل پاکستان جمعیت علمائے اسلام کا انتخاب عمل میں لایا گیا۔ جس میں مشرقی و مغربی پاکستان کے نمائندوں نے بھرپور شرکت کی، جمعہ کے داروں کے نام یہ ہیں:

امیر حافظ اللہ یت حضرت مولانا محمد عبداللہ درخشاہی صاحب،

نائب امیر (۱) حضرت مولانا شاہ شہیر احمد صاحب فلیض حضرت مدنی (مشرقی پاکستان)

نائب امیر (۲) حضرت مولانا عبد اللہ اور صاحب (مغربی پاکستان)

ناظم عمومی مولانا مفتی محمود صاحب (مغربی پاکستان)

ناظم (۱) مولانا عارف ربانی صاحب سین شاہی (مشرقی پاکستان)

ناظم (۲) حضرت مولانا عبدالواحد صاحب گوزالوالہ (مغربی پاکستان)

خانانہ حافظہ عبداللہ صاحب خاوانی بہاول نگر (مغربی پاکستان)

۳ مئی بارخ بیردن موچی دروازہ میں تاریخی کانفرنس ایک بچے امیر محترم حافظ اللہ یت والقرآن حضرت مولانا محمد عبداللہ درخشاہی صاحب کی صدارت میں ان کی تقریر سے شروع ہوئی۔ اس کے بعد خطبہ اور نماز جمعہ پڑھے پڑھائی۔ نماز جمعہ کے بعد خطبہ استقبالیہ مولانا محمد اکرم صاحب صدر استقبالیہ اور ناظم جمعیت علمائے اسلام مغربی پاکستان اور خطبہ صدارت امیر محترم مرکز یہ کی طرف سے قائد جمعیت حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے پڑھا۔

دوسری نشست عشاء کی نماز کے بعد شروع ہوئی۔ آدھی رات تک جاری رہی۔ کانفرنس کے دوسرے دن صبح ۹ بجے تا ۱۲:۳۰ بجے تربیتی اجلاس ہوا جس میں جمعیت علمائے اسلام کی تاریخ تصعد اور آئندہ کے لیے لائحہ عمل سے علمائے کرام و نمائندگان اور کارکنوں کو آگاہ کیا گیا۔

۳ بجے ظہیر برکت علی محمدن ہالی میں مرکزی مجلس عمومی کے اراکین کے سامنے مجلس شوریٰ اور مجلس عاملہ کے فصول کی تفصیل رکھی گئی جس پر اراکین نے اپنی اپنی بے لاگ رائے کا اظہار کیا بعض فیصلوں کی توثیق اور بعض میں تراسیم کر لی گئیں اسی طرح یہ اجلاس عصر کی نماز تک رہا۔ عصر کی نماز کے بعد مخصوص اراکین کا اجلاس ہوا۔ جس میں مرکزی مجلس شوریٰ کے اجلاس میں منظور کردہ قراردادوں پر بحث ہوئی۔ ہر شخص کو آزادی تھی کہ ان کے بارے میں اپنا مشورہ پیش کرے مغرب کی نماز کے وقت اجلاس ختم ہوا۔

عشاء کی نماز کے فوراً بعد جلسہ شروع ہوا جو رات گئے اختتام پذیر ہوا۔

۵ مئی صبح تقریباً ۹:۳۰ بجے جلسہ عام شروع ہوا ۱۲:۳۰ بجے اعلان ہوا کہ ظہیر کی نماز کے بعد ۳ بجے جلسہ گاہ سے اپنے مطالبات منوانے کے سلسلہ میں ایک پرامن

جلوس نکالا جائے گا ہر شخص اس میں شریک ہو ابتدا میں ۴-۵ افراد کی قطار میں جلوس روانہ کرنے کا اعلان کیا گیا۔ امیر محترم نے مخصوص انداز میں دعا فرمائی اور ارشاد فرمایا: اللہ وقصر یحب الوطن۔ البندۃ ۳-۴ نفری قطار بنا کر جلوس چلیے فوری طور پر ارشاد کی تعمیل کی گئی ۳۰-۳۰ بچے جلوس روانہ ہوئے۔ دیوبند روڈ، میکوڈ روڈ، نسبت روڈ، ہسپتال روڈ، نوبارہ روڈ اور شاہ عالم مارکیٹ سے ہوتا ہوا دہلی دروازہ کے راستہ سے ۵:۳۰ بجے جلوس جلسہ گاہ چنچا جلوس کی تنظیم قائل دیدی تھی۔ دلوں پر اس کا عجیب اثر تھا۔ اور ایسا کیوں نہ ہوتا کہ اس جلوس میں محدثین، مفسرین، مفتیان، کرام، علماء، عظام، وکلاء، دانشور، اساتذہ، طلباء، مجلسین نے صرف اور صرف اسلام کی بالا دستی اسلامی نظام کے نفاذ کا مطالبہ کیا تھا۔

لاہور کی اس تاریخی کانفرنس میں مشرقی اور مغربی پاکستان کے تمام علاقوں سے آئے ہوئے پانچ ہزار علمائے کرام اور نمائندہ گان شریک ہوئے۔ رات کے اجلاسوں میں حاضری تقریباً ۲-۳ لاکھ تک بتائی گئی رہی کانفرنس کے آخری روز عظیم الشان جلوس ایوب خان کے ایوان اقتدار کے لیے زور لگایا گیا۔ ایمان میں دراڑیں پڑ گئیں۔ دیواریں گر نہ لگیں۔ بالآخر اس کا اقتدار ختم ہو کر بالہنگامی اخبارات اور سیاسیات میں علما کی طاقت کو مان لیا گیا اور آئندہ آنے والے دور میں اس کے شاہد موجود ہیں۔

یوم نظام اسلام:

اس کے بعد جمعیت علماء اسلام نے پورے ملک میں ۲۰ دسمبر ۱۹۶۸ء جمعہ اور ۲۹ رمضان المبارک ۱۳۸۸ھ یوم نظام اسلام منانے کا فیصلہ کیا۔ مغربی اور مشرقی پاکستان کے ہر ضلع اور قافلہ ذکر شہر میں یوم نظام اسلام کے موقع پر جلوس نکالے گئے۔

لاہور میں مولانا عبد اللہ انور صاحب کی زیر قیادت جلوس کا پروگرام تھا۔ نماز جمعہ کے بعد جلوس کی مجلس، ابھی ٹھیک طور پر مرتب نہ ہوئی تھی کہ عقل کی اندھی پولیس

لے کر لوگوں کو بے تحاشہ پٹینے لگی اور بد بخت ڈی ایس پی اپنے ہاتھوں سے (اور جہاں تک مجھے یاد ہے) اپنے اوروں کو لڑکھوڑے سے (مولانا عبید اللہ انور کو زور دیکوب کیا۔ اس ظالم نے مولانا کو اس بری طرح مارا کہ مولانا عبید اللہ انور "المرث وکبریٰ ہسپتال میں تین روز تک بے ہوش رہے۔ حتیٰ کہ عبد القدر کی نماز بھی بے ہوشی کی وجہ سے ادا نہ کر سکے۔ کئی روز تک پیشاب، پاجانہ اور قے میں خون آتا رہا۔ ملک بھر میں شور مچ گیا۔ اور ایوب حکومت کو لینے کے دینے پڑ گئے اور فی الحقیقت یہ سہیانتہ تشدد ایوب حکومت کے ثابت میں آخری تیغ ثابت ہوا۔ (مولانا مفتی محمود زہم آئی صفحہ ۸۸) حضرت مولانا مفتی محمود صاحب اس وقت اپنے گاؤں عبدالغیل میں تھے۔

جب اس سہیانتہ تشدد کی خبر انھیں ملی۔ انھوں نے ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۸۸ھ مطابق ۲۱ دسمبر ۱۹۶۸ء دیوبند میں اعلیٰ خان آکر ڈیرہ کے ذمہ دار حضرات مولانا قاضی عبدالکریم، مولانا قاضی عبداللطیف کلاچی، مولانا عبدالحق، مولانا قاضی عطاء اللہ نایک، مولانا علاؤ الدین صاحب، مولانا عبد القادر، مولانا عبد السلام، مولانا قاسم اکبر سلیمانی اور راقم الحروف کے علاوہ چند اور احباب سے مشورہ کیا۔ کہ فوری طور پر جماعت کی طرف سے کیا رد عمل ظاہر کیا جائے۔ اس سلسلہ میں انھوں نے ڈیرہ سے امیر جماعت حافظہ المدینہ حضرت مولانا محمد عبدالدرہ رخواستی صاحب، مولانا قاسم خٹہ بزاروی صاحب اور دیگر راہنماؤں سے بذریعہ فون رابطہ کیا اور بالآخر اگلے جمعہ ۲۰ دسمبر ۱۹۶۸ء مطابق ۲۹ رمضان ۱۳۸۸ھ لاہور کے اسی میدان سے دو بارہ جلوس نکالنے کا اعلان کر دیا اور صوبائی مجلس شوریٰ کے اراکین کو لاہور بھیجنے کی ہدایت کی اور حکومت کو چیلنج کر دیا کہ وہ اس جلوس کو روک کر نہ دیکھے۔ اگلے جمعہ لاہور میں جلوس نکلا، اور اس شان سے نکلا کہ حکومت کو کئی فردان کے سامنے نہ آیا، جلوس شیرانوالہ باغ سے شروع ہو کر مسمیٰ گینت قنات کے سامنے سے گذر کر بانی والے تالاب کے راستہ شاہ عالم مارکیٹ میں داخل ہوا اور اپنی مقررہ جگہ پر پہنچ کر پراگن طریقہ سے منتشر ہو گیا۔ اس دوسرے جلوس کے رد عمل سے متاثر ہو کر ایوب خان نے ایک نفری تقریر

میں علمائے کرام سے عموماً اور مولانا عبید اللہ انور سے خصوصاً معذرت کی۔

مولانا عبید اللہ انور پر بہیمانہ تشدد پر تبصرہ کرتے ہوئے محمد رفیع آسی صاحب لکھتے

ہیں:

”مولانا عبید اللہ انور پر تشدد اور اس کے رد عمل سے صدر ایوب کے اقتدار

کا سنگھاسن ڈھلنے لگا تو دسمبر ۱۹۶۸ء کے آخری دنوں وہ خود لاہور آیا۔ یہ

امداد و کر کے کرنا ذر شریعت کا مطالبہ اٹھانے کے باعث علمائے کرام کو

عوام میں سیاسی رسوخ حاصل ہو رہا ہے۔ اس نے اس کا توڑ سوچنا شروع

کیا چنانچہ ۳ دسمبر ۱۹۶۸ء کو اس نے گورنر ہاؤس لاہور میں اپنے جماعتی

کارکنوں سے خطاب کرتے ہوئے ایک شاعرانہ چال چلی اور اعلان کیا:

”میرا ایمان ہے کہ پاکستان میں شریعتی قوانین نافذ ہونے چاہئیں، میں علما

سے اپیل کرتا ہوں کہ وہ کل کر بیٹھیں اور اسلامی ضابطہ کا ایک ایسا جامع

مسودہ تیار کر کریں جو مسلمانوں کے تمام فرقوں کے لیے قابل قبول ہو اور جو

قومی اسمبلی کی منظوری کے بعد ملک میں نافذ کیا جائے۔ کل میں اسلامی

قوانین کے نافذ کا مسئلہ بڑا پیچیدہ ہے۔ یہ شخص جذبات سے حل نہیں

ہو سکتا۔ اس کے بہت سے نازک پہلو ہیں۔ مسلمانوں کے بہت سے طبقے

ہیں۔ جن کے مختلف عقائد اور خیالات ہیں اس لیے ان معاملات پر

یکساں قوانین کا نافذ اس وقت تک ممکن نہیں جب تک علما کی ایک بات

پر متفق نہ ہو جائیں۔“

(مفتی محمود - ۸۹، بحوالہ روزنامہ جنگ کراچی یکم جنوری ۱۹۶۹ء)

ایوب خان کا خیال تھا کہ اس طرح علما آپس میں دست و در بیان ہو جائیں

گے لیکن علمائے کرام نے یک زبان ہو کر ایوب خان کے بیان کو مسترد کر دیا اور حضرت

مفتی صاحب نے اس کے جواب میں کہا:

”مجھے تعجب ہے کہ اسلامی قوانین کے نافذ کے خلاف سازشی گروہ نے

پاکستان کے یوم تاسیس سے لے کر آج تک جس ہوگس دلیل کا سہارا لیا

تھا۔ آج صدر ایوب خان نے بھی اس کا اعادہ کیا ہے میں صدر ایوب سے

پوچھتا ہوں کہ مختلف اسلامی فرقوں کے ۳۱ علمائے کرام نے آئین کے

متعلق جن ۳۴ اصولوں کو اتفاق رائے سے طے کیا تھا۔ کیا صدر ایوب خان

نے انہیں اسے دستور کا حصہ بنایا ہے؟ یا ان کو آئین میں ترمیم کے سلسلہ

میں قومی اسمبلی کی سب کمیٹی (جس میں تین خواتین بھی شامل تھیں) جو

ترمیمی رپورٹ اتفاق رائے سے پیش کی تھی کیا اسے اسمبلی میں منظوری

کے لیے پیش کر دیا گیا تھا؟ گذشتہ عام انتخابات کے دوران بھی صدر

ایوب خان نے اسلامی قوانین کے بارے میں سفید کانڈ پر دستخط کرنے کا

اعلان کر کے قوم کو ”سیاہ باغ“ دکھائے تھے۔ لیکن آج قوم کا شعور بیدار

ہو چکا ہے۔ وہ اس قسم کی باتوں سے گمراہ نہیں ہو سکتی۔ اسلام میں ہر فرقہ

کے فقہی قوانین کو اس کے عقیدہ کے مطابق تحفظ حاصل ہے۔ اس لیے

مختلف فرقوں کی موجودگی اسلامی قوانین کی راہ میں حائل نہیں ہو سکتی۔ مسلم

قوم اب بیدار ہو چکی ہے۔ اور اس طرح کی ہوگی اور پیسیدہ باتوں سے

اسے مطمئن نہیں کیا جاسکتا۔“

ایوب خان ان باتوں کا کیا جواب دیتے۔ ان کا تو مقصد ہی کچھ اور تھا۔

(مفتی محمود - ۸۹، مفتی آسی - ۹۰، ازمنت روزہ ترجمان اسلام لاہور ۱۰ جنوری ۱۹۶۹ء، صفحہ ۳)

ایوب خان کو ملک کے اقتدار پر سول مردوں کے غلبہ کی وجہ سے قبیحہ کرنے کا

حوصلہ ہوا۔ جس نے پاکستان کے سیاسی اقتدار پر مکمل عمل دخل حاصل کر لیا تھا۔ جس کی

وجہ و کلیتہی فرقوں اور معاشی اختصالی طبقوں کو غلبہ حاصل ہو گیا تھا۔ ایوب خان کو عوام

نے اس لیے خوش آمدید کہا تھا کہ اسالہ کوتاہیوں کا ازالہ ہو سکے۔ لیکن ایوب خان نے

سول مردوں کے ساتھ ملٹری مردوں کو بھی ملک کے اقتدار پر گرفت کا موقع فراہم کر دیا

جس نے عوام کے لیے بھی کچھ نہ کیا اور ساتھ ہی ساتھ اسلام کو غالب لانے سے نہ

صرف گریز کیا بلکہ اسلام کے بنیادی احکام بالخصوص اسلامی معاشرت کے اہم ترین شعبے، نکاح وازدواج کے احکام کو عائلی قوانین کے نام سے تبدیل کرنے کی کوششیں کر ڈائیں نیز خاندانی منصوبہ بندی کے نام سے فاشی کو فروغ دیا۔ علاوہ ازیں ایسے اداروں و اشخاص کو جیسا جانے کے مواقع فراہم کیے جو اسلام کے نظریات و عقائد میں خود ساختہ اور من مانی تحریکات پر دلیر تھے۔ ملک کے اقتصادی وسائل ترقی کے نام پر مخصوص خاندانوں کی اجارہ داری میں دے ڈالے۔ جس سے عوام معاشی بدحالی اور پس ماندگی کا شکار ہو گئے۔ کسانوں، مزدوروں، چھوٹے دکان داروں، معمولی ملازم پیشہ لوگوں کے لیے زندگی گذارنا جوئے شیر لانے سے بھی مشکل تر مسئلہ بن گیا۔

ظاہر ہے کہ اس بدترین صورت حال کو برداشت کرنا ممکن نہیں تھا۔ مملتان عوام نہ تو اپنے دین میں تحریف اور انحراف کو خاموشی کے ساتھ دیکھ سکتے تھے اور نہ مسلسل سرمایہ دارانہ استحصال و انقلاب پر چپ رہ سکتے تھے مختصر یہ کہ

(۱) ملک میں دفعہ ۱۴۳ کے ذریعہ عوام کی زبان بندی۔
(۲) یونیورسٹی آرڈیننس کے ذریعہ اعلیٰ تعلیم کا حصول اور اس کے خلاف آواز اٹھانے پر پابندی۔

(۳) صحافت پر مستقل پابندی اور منتقل پریس ٹرسٹ کے ذریعہ غلامانہ صحافت کی بنیاد۔

(۴) بنیادی جمہوریت کے نظام کے ذریعے شخصی حکم رانی۔
(۵) سرزادوں کی مذہبی و سیاسی آزادی جیسے جبر و استبداد کے حربوں سے چھٹکارا حاصل کیے بغیر اسلامی نظام کے نفاذ کی منزل کی طرف بھونکانا ممکن بن کر دیا گیا تھا۔

اس ماحول میں جمہیت علمائے اسلام نے جیش قدیمی کی اور ۱۹۶۸ء میں پورے دس ماہ اس جبر و استبداد کے خلاف جس پامردی اور اشتعال سے جدوجہد کی، اس کے نتیجہ فیروز اثرات کو مخالف سیاسی جماعتوں اور دینی حلقوں نے محسوس کیا اور ایک نئے

دارو عمل کی تشکیل کی ضرورت کو سمجھ لیا۔ اور جمہیت علمائے اسلام دینی حلقوں میں کافی مقبول جماعت بن گئی۔ جمہیت علمائے اسلام نے جنوری ۱۹۹۹ء کے اوائل میں مشرقی پاکستان کی صوبائی کانفرنس رکھی۔ اس موقع پر ڈھاکہ میں ۴، ۵، ۶ جنوری کو مرکزی مجلس عوامی کا اجلاس ہوا۔ جس میں جمہیت علمائے اسلام کی مساعی کو ملک کے دونوں حصوں میں تیز تر کرنے کے عزم کا اظہار کیا گیا۔ نیز ملک کی دیگر سیاسی جماعتوں سے اشتراک عمل کی اگر کوئی صورت ممکن ہو تو ایسا کرنے کے لیے مولانا مفتی محمود کو نمائندہ چن لیا گیا۔

ملک میں پہلے سے پاکستان تحریک جمہوریت (P.D.M.) کے نام سے ایک اتحاد موجود تھا جس میں (۱) پاکستان عوامی لیگ (نواب زادہ نصر اللہ گروپ) (۲) نیشنل ڈیموکریٹک فرنٹ (۳) کونسل مسلم لیگ (۴) نظام اسلام پارٹی (۵) جماعت اسلامی شامل تھے۔ لیکن P.D.M کے مطالبات سے ملک میں کسی سیاسی تبدیلی کا امکان نہیں تھا۔ انہی تاریخوں میں پاکستان جمہوری تحریک نے ڈھاکہ میں اجلاس بلایا ہوا تھا اور ان پانچ جماعتوں کے علاوہ دیگر تین سیاسی جماعتوں کو بھی اجلاس میں شمولیت کی دعوت دی گئی تھی (۱) جمہیت علمائے اسلام (۲) نیشنل عوامی پارٹی (دلی تصوری گروپ) (۳) عوامی لیگ (حبیب الرحمن گروپ)

جمہیت علمائے اسلام کی طرف سے مفکر اسلام مولانا مفتی محمود صاحب مرحوم نے نمائندگی کی، ۸ جماعتوں کے مشترکہ اجلاس میں مولانا مفتی محمود صاحب نے اپنی جماعت کا موقف بیان کرتے ہوئے فرمایا:

(۱) مثبت اور دیر پا اتحاد کے لیے ضروری ہے کہ اسلام بناء اتحاد ہوا اور علماء بائیس نکات پروگرام میں شامل کیے جائیں۔

(۲) آئندہ انتخابات کا بانی کاٹ کیا جائے اس لیے کہ موجودہ نظام میں نہ تو حقیقی آواز اور انتخابات ہو سکتے ہیں اور نہ ہی اس کے ذریعہ موجودہ حاکمیت کو تبدیل کیا جاسکتا ہے۔

مولانا مفتی محمود صاحب کی اس تجویز سے تو اکثر جماعتوں نے اتفاق نہ کیا لیکن آٹھ جماعتوں کا اتحاد ”جمہوری مجلس عمل“ کے نام سے ۸ جنوری ۱۹۶۹ء کو ڈھاکہ میں قوم کے سامنے پیش کر دیا گیا اور درج ذیل آٹھ نکاتی فارمولہ پر اتفاق کا اعلان کر دیا گیا۔

- (۱) دوفاقی پارلیمانی نظام کا قیام جو موجودہ آمرانہ نظام کی جگہ لے سکے۔
- (۲) بالغ رائے دہی کی بنیاد پر براہ راست انتخابات (جن کے ذریعہ ایسے نمائندے منتخب کیے جائیں جو اسلامی نظام کے نفاذ کو ملک کا دستور بنائیں)
- (۳) ہنگامی حالات کے نفاذ کی فوری تیئخ۔
- (۴) شہری آزادیوں کی مکمل بحالی اور کالونین بالخصوص جن کے ذریعہ بغیر مقدمہ چلائے قید و بند میں ڈالا اور رکھا جاتا ہے۔ نیز یونیورسٹی آرڈیننس، ان سب کی فوری تیئخ۔
- (۵) تمام سیاسی نظریہ بندوں، قیدیوں، طلباء، مزدور، صحافی بشمول شیخ مجیب الرحمن، خان عبدالولی خان، اور مسٹر ذوالفقار علی بھٹو، ان سب کی فوری رہائی۔ تمام سیاسی مقدمات جو عدالتوں اور ٹریبونلوں کے سامنے پیش ہیں۔ اور سیاسی مقدمات کے سلسلے میں جاری کردہ وارنٹوں کی فوری تیئخ۔
- (۶) وفد ۱۴ کے تحت جاری کردہ تمام احکامات کی فوری تیئخ۔
- (۷) مزدوروں کے حق میں ہڑتال کی فوری بحالی۔
- (۸) پولیس پر عائد پابندیوں کا خاتمہ جن میں نئے ڈیپٹریشنوں کی اجازت شہید کردہ اخبارات، رسالے، مطابع، اور معطل کردہ ڈیپٹریشنوں کی بحالی اور ”اتفاق“ اور ”پروگریسو پیپر ز لمیٹڈ“ کی ان کے اصل مالکان کو واکٹوری بھی شامل ہے۔

(ڈھاکہ کا آٹھ ماہی فیصلہ مزید مضمین کمال صفحہ ۴)

پاکستان کی سیاسی تاریخ میں یہ پہلا سیاسی اتحاد تھا۔ اتحاد میں جماعت اسلامی کی شمولیت کی وجہ سے جمیعت علمائے اسلام میں کچھ اختلاف رائے پیدا ہوا لیکن

نتیجہ کے لحاظ سے یہ اتحاد جمیعت کے لیے نیک ذیل ثابت ہوا اور ملک کے جدید تعلیم یافتہ طبقہ کو یہ اعتماد آ گیا کہ جمیعت علمائے اسلام چند مولوی صاحبان کی جماعت نہیں بلکہ صحیح معنی میں ایک دینی سیاسی جماعت ہے۔

ایوب خان کے اقتدار کو آخری دھکا:

جمیعت علمائے اسلام پاکستان کی تاریخی کانفرنس اور علمائے کرام کے ۵ مئی ۱۹۶۸ء کے جلسوں نے ایوب خان کے اقتدار میں زلزلہ برپا کر دیا۔ اور اقتدار کی چار دیواری میں شکاف ڈال دیئے۔ علمائے کرام کی یکجہتی کانفرنس اور جلسوں میں عوام کی لاتعداد شرکت اور دل چسپی نے فوجی اخبارات کو جمیعت علمائے اسلام کی طاقت کا احساس دلادیا۔ اور اخبارات کو مجبوراً جمیعت علمائے اسلام کی جدوجہد کو اہمیت دینی پڑی۔ ایوب خان آمریت سے دسے ہوئے سیاست دانوں سے باہر نکلنے لگے۔ ان حالات میں جمیعت علمائے اسلام ڈیرہ اسماعیل خان نے ۲۲ اگست ۱۹۶۸ء کو بنوں کی جامع مسجد حق نواز میں ایک بھرپور اجلاس کا انعقاد کیا۔ جس میں ڈیڑھ گھنٹہ کے عمومی کے ارکانین کے علاوہ ڈیڑھ گھنٹہ کے علمائے کرام نے شرکت کی اور اگلے سال مارچ میں ڈیرہ اسماعیل خان میں مغربی پاکستان میں سچے کانفرنس کے انعقاد کا اعلان کر دیا۔ راقم الحروف اس کانفرنس کا قدرے تفصیل سے ذکر کرے گا۔ کیوں کہ مذکورہ کانفرنس حضرت مفتی محمود صاحب مرحوم کے علاقہ میں منعقد ہوئی، اس لیے اس کے انعقاد اور کامیابی کو ان کی سیاسی جدوجہد سے جدا نہیں کیا جاسکتا۔ اس کانفرنس کی کامیابی نے جمیعت علمائے اسلام کے کاربین عمل کی نئی راہوں کی تلاش اور جستجو پر آمادہ کیا اور کانفرنس کو نئے حوصلے کا پتہ سودیا۔ اور دوسری طرف یہ کانفرنس صمد ایوب خان کے اقتدار میں آخری کیل ثابت ہوئی۔ جب کہ اس کا ذکر جمیعت علمائے اسلام کی مطلوبہ حالت میں نہیں۔

ڈیرہ ڈوہڑن اس وقت ڈیرہ اسماعیل خان اور بنوں کے اضلاع پر مشتمل تھا اور

اس کے وزیر علی امیر مولانا قاضی عبدالکریم صاحب (کلاچی) اور ناظم عمومی مولانا علاؤ الدین صاحب (ڈیرہ اسماعیل خان) تھے۔ اس کانفرنس کا فیصلہ سمجھتے ہوئے نوازوں میں ہوا کیوں کہ کانفرنس ڈیرہ اسماعیل خان میں رکھی گئی تھی اس لیے استقبالیہ کے اکثر اراکین ڈیرہ اسماعیل خان سے تعلق رکھتے تھے۔ صدر استقبالیہ مولانا صاحب زادہ عبدالکیم شیرانی صاحب، ناظم مولانا قاضی عبداللطیف صاحب، اور خازن راقم الحروف کو مقرر کیا گیا۔ کانفرنس کے سلسلہ میں دوسرا اجلاس یا مجلس استقبالیہ کا پہلا اجلاس ۲۵ جنوری ۱۹۶۸ء مطابق ۱۶ مارچ ۱۹۶۸ء بروز اتوار ہوا۔ بندہ کی تجویز پر اس کا نام آئین شریعت کانفرنس رکھا گیا۔ مولانا عبدالحق مرحوم (ٹانک) امیر جمعیت علمائے اسلام ضلع ڈیرہ اسماعیل خان نے اس کی تائید کرتے ہوئے فرمایا تھا ”یہ نام ٹھیک ہے۔“ کیوں کہ متحدہ ہندوستان میں بھی ہم اس نام سے جمعیت علمائے ہند کی طرف سے کانفرنس کرتے تھے۔ بہر حال اس کانفرنس کی تاریخیں ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰ مارچ ۱۹۶۸ء مقرر ہوئیں۔ جس میں پنجاب، سندھ، بلوچستان، سرحد، آزاد کشمیر، آزاد قبائلی علاقہ جات کے لوگوں نے بھرپور شرکت کی۔

۱۷ مارچ ۱۹۶۸ء مطابق ۷ مارچ ۱۹۶۹ء بروز جمعہ المبارک، جمعہ کی نماز کے بعد پہلی نشست ہوئی۔ جس کی صدارت نائب امیر کل پاکستان جمعیت علمائے اسلام ولی ابن ولی حضرت مولانا عبید اللہ انور صاحب نے کی۔ خطبہ استقبالیہ راقم الحروف نے پڑھا اور خطبہ صدارت، صدر اجلاس نے ارشاد فرمایا اس کے بعد تقاریر کا سلسلہ شروع ہوا اور یہ سلسلہ تین دن اور دو رات جاری رہا۔ کانفرنس کے دوسرے دن صبح ۹ بجے جال پارک (موجودہ حق نواز پارک) سے ایک جلوس حضرت مولانا عبید اللہ انور نائب (واقف مقام) امیر مرکز میں قیادت میں شروع ہوا۔ جس میں پنجاب، سندھ، سرحد، بلوچستان، آزاد قبائل خصوصاً جنوبی و شمالی وزیرستان، تیرائی علاقہ اور آزاد کشمیر کے لوگوں نے کثیر تعداد میں شرکت کی۔ جلوس پارک سے نکل کر

توبانوالہ دروازہ کی طرف سید حاسر گل روڈ کے شمال مشرق کے آخری کنارہ سے مغرب کی طرف مڑا پھر شمال کی پوری سڑک مکمل کر کے آخر شمال مغربی کنارہ سے جنوب کی طرف سے شہر میں بوندوالا دروازہ سے داخل ہو کر، باکھری بازار، چنگیہ، بکری بازار، رجم بازار سے ہو کر نوابوالہ دروازہ جلسہ گاہ میں پہنچا۔ اس وقت کے موجود لوگ اس پر گواہ ہیں کہ جب یہ جلوس توبانوالہ دروازہ سے جلسہ گاہ کی طرف مڑا تو دوسری جانب چند فرلانگ کے فاصلہ پر جلوس کا آخری فرد موجود تھا۔ بہر حال اس زمانہ میں ڈیرہ اسماعیل خان میں اس قسم کے جلوس نے پورے ملک میں تہلکہ مچا دیا۔

کانفرنس میں جمعیت علمائے اسلام کی مرکزی اور صوبائی (مغربی پاکستان) مجالس عاملہ کے اراکین صوبہ مغربی پاکستان کے قابل ذکر علمائے کرام، زعمائے ملت، دانش ور اور قابل قدر سیاسی شخصیات شریک ہوئیں۔ میری یادداشت کے مطابق درج ذیل حضرات نے کانفرنس سے خطاب فرمایا،

حضرت مولانا عبید اللہ انور، حضرت مولانا غلام غوث بڑاوردی، حضرت مولانا سید گل بادشاہ صاحب، حضرت مولانا عبدالحق خٹانی صاحب (دانا) مولانا دوست محمد صاحب قریشی، مولانا قاضی مظہر حسین صاحب، نیکوال، سردار عبدالقیوم صاحب (آزاد کشمیر) اور جناب تواب زادہ نصر اللہ خان دیگر حضرات حافظہ القرآن و الحدیث امیر محترم حضرت مولانا محمد عبداللہ دروازائی صاحب تشریف نہیں لائے تھے جب کہ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب ”جمہوری مجلس عمل“ کی مرکزی کمیٹی کے اجلاس میں شرکت کی وجہ سے اس کانفرنس میں شریک نہ ہو سکے، آپ ۵ مارچ کو کلمتان سے تشریف لائے اور کانفرنس کے اختتامات کا جائزہ لیا اور ۶ مارچ کو واپس لاہور چلے گئے۔

کیوں کہ جمہوری مجلس عمل میں شریک ہوا مفتوں کے بائین اختلاف رائے کو دور کرنے کے لیے پہلے تو مشرقی پاکستان کی مجلس عمل کا اجلاس ۲۸ تا ۳۰ مارچ لاہور میں ہوا۔ جس میں جمہوری مجلس عمل کی مرکزی کمیٹی کے لیے پانچ سفارشات منظور کی

۹ مارچ کو ”جمہوری مجلس عمل“ کی مرکزی کمیٹی کا اجلاس منعقد ہوا۔ جس میں مذکورہ پانچ نکات پر غور کیا گیا۔ جب کہ اس کے تین آخری نکات اس مشترکہ اعلان کے مطابق نہ تھے۔ جو ”جمہوری مجلس عمل“ کی تاسیس کے وقت جاری کیا گیا۔ اس اجلاس میں شیخ مجیب الرحمن کا رویہ خاص طور پر بڑا سخت تھا جو اپنے مخصوص مطالبات پر نہایت سختی کے ساتھ ڈٹ گئے تھے جمعیت علمائے اسلام کی طرف سے اس اجلاس میں مولانا مفتی محمود صاحب نمائندگی کر رہے تھے۔ انھوں نے پیش نامہ میں یہ دو مطالبات شامل کرائے۔

۱۔ علمائے بائیس نکات دستور میں شامل کرائے جائیں تاکہ دستور مکمل طور پر اسلامی بن سکے۔

۲۔ دستور میں ایک دفعہ شامل کی جائے۔ جس میں مسلمان کی ایسی جامع و مانع تعریف ہو کہ جس کے بعد کوئی غیر مسلم اپنے آپ کو مسلمان کہہ کر ملک کا سربراہ بننے کے لیے بطور امیدوار کھڑا نہ ہو سکے۔ (بحوالہ مفتی محمود، خیم آبی، صفحہ ۹۸)

مقالات مفتی محمودؒ سپریم کورٹ ۱۹۹۱ء

تذکار مشعل

۵

مفتی محمودؒ ایک سیاسی قائد

مولانا زاہد الراشدی صاحب

چیف ایڈیٹر ماہنامہ الشریعہ

گوجرانوالہ

مفتی محمودؒ آئینی پاکستان



”مفتی صاحب ایک عالم دین کے طور پر اس نظریاتی تحریک کے نمائندہ اور باشعور راہنما تھے جسے ولی اللہی تحریک کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور جس نے اس خطہٴ ارض میں مسلمانوں کے دینی تشخص، علوم و روایات اور ثقافت و تمدن کے تحفظ اور آزادی کے حصول کے لیے کم دینش دو صدیوں پر محیط طویل جنگ لڑی اور دینی درس گاہوں کے ساتھ ساتھ جیل کی کال کونٹریوں، چٹائی کے پسندوں اور میدان جہاد کے معرکوں کو بھی رونق بخشی۔“

حضرت مولانا مفتی محمود دس اللہ سرۃ العزیز صرف ایک سیاست دان نہیں تھے بلکہ دینی علوم کے بھرپور استاذ، بیدار مغز مفتی، نقیۃ النفس عالم، حق گو خطیب اور شب زندہ دار عارف باللہ بھی تھے اس لیے ان کی ان متنوع اور گونا گوں حیثیتوں میں سے سیاست دان اور سیاسی قائد کی حیثیت کو الگ کرنا اور اس کے امتیازات و خصوصیات کو جداگانہ طور پر پیش کرنا ایک مشکل اور دشوار امر ہے اور شاید یہ ان کے ساتھ نا انصافی بھی ہو کہ انھیں صرف سیاسی قائد کے طور پر سامنے لایا جائے۔

سیاست زندگی بھر حضرت مفتی صاحب کا اوڑھنا بچھونا رہی ہے، انھوں نے سیاست کو مشغلہ، باہنی یا آج کے سیاسی مہیں منظر میں کاروبار کے طور پر نہیں بلکہ مشن اور فریضہ کے طور پر اختیار کیا اور اس کا حق ادا کر کے دکھایا، ان کا شمار ملک کے مقتدر اور کامیاب سیاست دانوں میں ہوتا تھا اور ان کی سیاسی قیادت کا لوہا ان کے معاصر بلکہ سینئر سیاست دانوں نے بھی مانا لیکن آج سیاست اور سیاست دان کی اصطلاحات کے گرد مفہوم و تعارف کے جو نا مانوس دائرے نمایاں ہوتے جا رہے ہیں اور جن لوازمات نے ایک سیاست دان کے لیے ناگزیر حیثیت اختیار کر لی، ان کو سامنے رکھتے ہوئے مولانا مفتی محمود کو ”سیاسی قائد“ کے طور پر پیش کرتے ہوئے طبیعت بچکا چاری ہے اور دل کو خوف محسوس ہو رہا ہے کہ کل قیامت کے روز مفتی صاحب گریبان چڑ کر کہیں یہ نہ کہہ دیں کہ:

”خالم اتم تو مجھے جانتے تھے، میری غلو ت و دجلو ت سے واقف تھے تم نے

مجھے کس صفت میں کھڑا کر دیا؟“

مجھے مولانا مفتی محمود کے ساتھ ایک کارکن اور پھر ٹیم کے رکن کے طور پر طویل

عرصہ کام کرنے کا موقع ملا ہے جو کم و بیش دو دہائیوں پر محیط ہے، میں نے مفتی صاحب کو علما کی صف میں انھیں سیاست کے اسرار و رموز سمجھاتے اور اس کے لیے انھیں تیار کرتے دیکھا ہے، سیاست دانوں کے ساتھ معاملات طے کرتے اور ان سے اپنا حق وصول کرتے ہوئے دیکھا ہے، عوامی اجتماعات میں لوگوں کو ابھارتے اور ان کے جذبات سے کھینچتے ہوئے دیکھا ہے، اہل فکر و دانش کی محافل میں اسلام کی حکیمانہ ترجمانی کرتے اور اسلامی احکام و قوانین پر اعتراضات کے مسکت جوابات دیتے ہوئے دیکھا ہے، کچھ مفتی صحافیوں کے گھیرے میں ان کے تند و تیز سوالات کا خندہ پیشانی کے ساتھ سامنا کرتے ہوئے دیکھا ہے، مسند تدریس پر قرآن و سنت اور فقہ اسلامی کے علوم و معارف کو آج کی زبان اور اسلوب میں پیش کرتے ہوئے دیکھا ہے اور نصف شب تک جلسہ کے خطاب کے بعد علالت اور تھکاوٹ کے باوجود صبحی کے وقت جائے نماز پر قبلہ رو بیٹھے اللہ تعالیٰ سے اور آسمانوں سے دعا کرتے ہوئے اس لیے میرے نزدیک مولانا مفتی محمود کا تعارف محض ایک سیاسی قائد اور سیاست دان کا تعارف نہیں ہے بلکہ میں ان کے ایک کارکن اور ساتھی کے طور پر انھیں اس سے بالکل مختلف حیثیت اور نظر سے دیکھتا ہوں اور ان سطور میں ان کی اسی حیثیت کو الفاظ کا جامہ پہنانے کی کوشش کر رہا ہوں۔

میرے نزدیک مفتی صاحب کی بنیادی حیثیت ایک عالم دین کی ہے اور روایتی عالم دین نہیں بلکہ وہ عالم جس کے بارے میں امام غزالیؒ نے لکھا ہے کہ:

رجل یدروی و یدروی انه یدروی فھو عالمہ فاتبعدہ.

”وہ شخص جو علم رکھتا ہے اور علم کی ذمہ داری کا احساس بھی رکھتا ہے وہی محقق

محققوں میں عالم ہے اس کی پیروی کرو۔“

مولانا مفتی محمود ایک پختہ کار عالم دین تھے اور اس حیثیت سے اپنی ذمہ داریوں اور فرائض سے نہ صرف مکمل حق آگاہ تھے بلکہ ان ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کے لیے آخر دم تک کوشاں رہے حتیٰ کہ اہل علم کی ایک محفل میں علمی ذمہ داریوں کو ادا

کرتے ہوئے دنیا سے رخصت ہو گئے، سیاست کو انھوں نے اپنے انہی فرائض کی انجام دہی کے لیے ذریعہ اور وسیلہ کے طور پر اختیار کیا اور اسے منزل یا مقصود بنانے کی بجائے آخر وقت تک وسیلہ اور ذریعے کے درجے میں ہی رکھا۔

مفتی صاحب ایک عالم دین کے طور پر اس نظریاتی تحریک کے نمائندہ اور باشعور راہنما تھے جسے ولی اللہی تحریک کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور جس نے اس خطہ ارض میں مسلمانوں کے دینی تشخص، علوم و روایات اور ثقافت و تمدن کے تحفظ اور آزادی کے حصول کے لیے کم و بیش دو صدیوں پر محیط طویل جنگ لڑی اور دینی درس گاہوں کے ساتھ ساتھ جیل کی کال و کھڑکیوں، پھانسی کے پھندوں اور میدان جہاد کے معرکوں کو بھی رونق بخشی۔ مفتی صاحب نے اسی درس گاہ و حیرت سے تربیت حاصل کی اور انہی اساتذہ کے سامنے ترانوے تلمذ لٹے کیا، وہ اپنے اساتذہ کے صرف علوم کے وارث نہیں تھے بلکہ ان کی جد و جہد اور روایات کے بھی امین تھے اور ان کی زندگی بھر کی تنگ و تناسل اس بات پر نگاہ ہے کہ انھوں نے اس وراثت و امانت کی حفاظت اور اسے اگلی نسل تک پہنچانے میں کوئی کمی اور کوتاہی اپنی استطاعت کی حد تک روا نہیں رکھی۔

مفتی صاحب کی جد و جہد کا سب سے بڑا اہدف اسلامی جمہوریہ پاکستان میں اسلام کا نفاذ اور اسلامی احکام و قوانین کی عمل داری رہا ہے، انھیں زندگی میں جب بھی کوئی فیصلہ کن موقع ملا ہے انھوں نے نفاذ اسلام کے لیے اس موقع کو استعمال کرنے کی ہر ممکن کوشش کی ہے اور ایک ہوشیار سیاست دان کی طرح انھوں نے موقع کی نزاکت سے بھرپور فائدہ اٹھایا ہے، میں اس سلسلہ میں تین مواقع کا حوالہ دینا چاہوں گا۔

۱۹۷۰ء کے انتخابات میں جمیعت علماء اسلام کو صوبہ سرحد کی اسمبلی میں چالیس کے اہوان میں چار نشستیں حاصل ہوئی تھیں اور دو آزاد ارکان الیکشن کے بعد جمیعت میں شامل ہو گئے تھے اس طرح جمیعت کے پاس چالیس میں سے چوبیس نشستیں اور صوبائی حکومت کے لیے اصل مقابلہ پیش عوامی پارٹی اور پاکستان مسلم لیگ قیوم

گروپ کے درمیان تھا جن کے پاس غالباً پندرہ اور گیارہ سینیٹیں تھیں، خان عبدالولی خان اور خان عبدالقیوم خان مرحوم صوبائی سیاست میں رد و اتی حریف چلے آ رہے تھے اور ایک دوسرے کو صوبائی حکمران کے طور پر قبول کرنا دونوں میں سے کسی کے لیے بھی آسان نہیں تھا، اس لیے دونوں نے جمیعت علماء اسلام کی حمایت حاصل کرنے کی کوشش شروع کر دی، مولانا مفتی محمود نے جمیعت علماء اسلام کے قائمہ کی حیثیت سے موقع کی نزاکت کا اچھی طرح اندازہ کر لیا اور تعاون کے لیے جوش رکھا تاکہ عائد کیس ان میں وفاق میں دستور ساز اسمبلی میں دستور پاکستان کی ترتیب و تدوین کے دوران اسلامی امور میں جمیعت سے تعاون اور صوبہ میں اسلامی قوانین و احکام کے نفاذ کو بنیادی حیثیت حاصل تھی، خان عبدالولی خان اور خان عبدالقیوم خان مرحوم دونوں نے ایک دوسرے کے خوف میں یہ شرطیں منظور کر لیں اب جمیعت علماء اسلام کی طرف سے نئی شرط عائد کر دی گئی کہ صوبہ میں وزیر اعلیٰ بھی جمیعت کا ہوگا یہ شرط بھی دونوں نے منظور کر لی، اس پر جمیعت علماء اسلام نے فیصلہ عوامی پارٹی کے ساتھ مل کر صوبہ سرحد میں حکومت بنانے کا فیصلہ کیا اور نہ صرف مولانا مفتی محمود صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ بن گئے بلکہ فیصلہ عوامی پارٹی اپنے منشور اور پارٹی مزاج کے علی الرغم دستور ساز اسمبلی میں اسلامی معاملات میں جمیعت کا ساتھ دینے کی پابند ہو گئی جب کہ بلوچستان میں صوبائی اسمبلی کی بیس میں سے تین نشستیں جیتنے والی جمیعت علماء اسلام سر دار عطاء اللہ میٹگل کے ساتھ شریک اقتدار ہوئی تین میں سے ایک ممبر ڈپٹی ایسٹیکر بنا اور دوسرا صوبائی وزیر کی حیثیت سے حکومت میں شامل ہوا۔

مفتی صاحب نے وزیر اعلیٰ کی حیثیت سے اسلامی اصطلاحات کے نفاذ اور ساواگی کے ساتھ حکومت کرنے کی جو مثال اس دس ماہ کے دور میں قائم کی وہ ان کی شخصیت اور جمیعت کی تاریخ کا ایک نمایاں باب ہے اور یہ پارٹی لیڈر کے طور پر ان کی معاملہ فہمی، سیاسی تدبیر اور موقع شناسی کا ایک شاندار مظاہرہ بھی ہے۔

دوسرا موقع دستور ساز اسمبلی میں ۱۹۷۳ء کے دستور کی تیاری کا ہے، ۱۹۷۰ء

میں منتخب ہونے والی اس دستور ساز اسمبلی میں پاکستان پیپلز پارٹی کو واضح اکثریت حاصل تھی اور اس کے منشور میں سولٹرزم کا مفہور نمایاں تھا لیکن مولانا مفتی محمود نے دستور ساز اسمبلی میں اپوزیشن لیڈر کے طور پر جس سیاسی جوش و خروش مند کی کاشیت دیا یہ اس کا ثمرہ ہے کہ دستور پاکستان میں اسلام کو سرکاری مذہب قرار دینے کے علاوہ ملک کے تمام قوانین کو اسلام کے سانچے میں ڈھالنے کی ضمانت موجود ہے اور سیکولر لابیوں کے گھنے کی پچاس بنی ہوئی ہے۔

دستور ساز اسمبلی میں مولانا شاہ احمد نورانی، پروفیسر غفور احمد، مولانا ظفر احمد انصاری، اور دیگر مذہبی شخصیات بھی موجود تھیں اور دستور میں زیادہ سے زیادہ اسلامی دفعات شامل کرانے کے لیے مسلسل کوشاں تھیں لیکن فیصلہ کن حیثیت مولانا مفتی محمود کو حاصل تھی اسی طور پر کہ دستور ساز اسمبلی میں بلوچستان سے چار ارکان منتخب ہوتے تھے جن میں سے تین فیصلہ عوامی پارٹی کے تھے اور ایک کا تعلق جمیعت علماء اسلام سے تھا، یہ چار کے چار مفتی صاحب کے کنٹرول میں تھے، کہنے کو یہ چار تھے لیکن ایک مکمل صوبے اور وفاق کی ایک اکائی کی نمائندگی کر رہے تھے اور ان کے بغیر نہ وفاق مکمل ہوتا تھا اور نہ دستور پاس ہو سکتا تھا گویا ان چار ارکان کی صورت میں مفتی صاحب کے پاس وفاق کی ایک مکمل اکائی کی قوت موجود تھی اور ان کی مرضی کے بغیر کوئی دستور پاس نہیں ہو سکتا تھا۔ دوسری طرف پیپلز پارٹی اکثریت کے زعم میں اپنے منشور اور نظریات کے مطابق دستور تشکیل دینے پر مصر تھی اور ان میں من مانی کر رہی تھی چنانچہ مفتی صاحب کی قیادت میں اپوزیشن نے دستور ساز اسمبلی کی کارروائی کا بانی کاٹ کر دیا، یہ صرف اپوزیشن کا بانی کاٹ نہیں تھا بلکہ اس میں وفاق کی ایک مکمل اکائی کا بانی کاٹ بھی شامل تھا چنانچہ حکومت مذاکرات پر مجبور ہوئی اور ان مذاکرات میں حکومت کو اپوزیشن کے دیگر مطالبات کو تسلیم کرنے کے ساتھ ساتھ ان اسلامی دفعات کو بھی دستور کے حصہ کے طور پر قبول کرنا پڑا جو آج بھی دستور میں شامل ہیں اور جنہیں پاکستان کے دستور سے نکالنے اور غیر مؤثر بنانے کے لیے نہ صرف ملک کی سیکولر

لائیاں بلکہ عالمی استمداد قوتیں بھی مسلسل پتہ کتاب کھاری ہیں۔

تیسرا مرحلہ جنرل ضیاء الحق مرحوم کے دور میں ان کی حکومت میں شامل ہونے اور اس شمولیت کو نفاذ اسلام کے لیے ہر ممکن طور پر مفید اور نتیجہ خیز بنانے کا تھا، مولانا مفتی محمود کی قیادت میں پاکستان قومی اتحاد نے شمولیت کا فیصلہ کیا اور قومی اتحاد حکومت میں شامل ہو گیا، یہ شمولیت سیاسی طور پر درست تھی یا نہیں یہ ایک الگ مسئلہ ہے جس پر مستقل گفتگو کی ضرورت ہے البتہ اس مرحلہ پر صرف یہ بات عرض کر دینا چاہتا ہوں کہ مارشل لا، حکومت میں شمولیت یا عدم شمولیت کا فیصلہ کرنے کے لیے حیثیت علماء اسلام کی مرکزی مجلس شوریٰ کا جو اجلاس دہلائی پنڈی میں حکومت میں شامل ہونے سے پہلے ہوا تھا اس میں راقم الحروف نے ضیاء حکومت میں شمولیت کی نہ صرف مخالفت کی تھی بلکہ اس پر طویل بحث بھی کی تھی اور شمولیت کے حق میں مجلس شوریٰ کے فیصلہ پر اس فیصلہ کے خلاف اپنا اختلافی نوٹ بھی ریکارڈ کرایا تھا تاہم قومی اتحاد اور اس کے ساتھ حیثیت علماء اسلام نے بھی حکومت میں شمولیت اختیار کی اور مولانا مفتی محمود عوامی جلسوں میں اس شمولیت کا کہیں جواز پیش کرتے رہے کہ ہمارا مقصد صرف اسلام کا نفاذ ہے وہ کسی بھی ذریعے سے آئے ہم اسے قبول کریں گے اس سلسلہ میں حیثیت کی مرکزی مجلس شوریٰ کے سامنے اپنے موقف اور پالیسی کی وضاحت کرتے ہوئے شیراز والہ لاہور کے اجلاس میں جو طویل خطاب کیا اس میں انھوں نے رد و تک انداز میں کہا کہ سیاسی عمل، جمہوری جدوجہد اور انتخابات ہمارا مقصد نہیں بلکہ ذریعہ ہیں جن کے ذریعے ہم نفاذ اسلام کی منزل حاصل کرنا چاہتے ہیں اس لیے ہمیں اگر اس کے علاوہ کوئی اور ذریعہ مل جاتا ہے اور ہم اس راستے سے منزل تک جلدی پہنچ سکتے ہیں تو ہمیں اسے قبول کرنے میں کوئی تامل نہیں ہونا چاہیے اور ہم نے اپنے سیاسی کیریئر کو داد پر لگاتے ہوئے مارشل لا حکومت میں اسی لیے شمولیت اختیار کی ہے کہ اگر اس راستے سے اسلام نافذ ہو سکتا ہے، ہمیں آزما لیا جائے چنانچہ ضیاء حکومت کی طرف سے حدود آرد و غیر، جاتی شرعی عدالت اور دیگر امور کے بارے میں چند اسلامی

اصطلاحات کے نفاذ پر مفتی صاحب نے نہ صرف ان اقدامات کی حمایت میں لاہور میں بہت بڑے جلسوں کی قیادت کی بلکہ ملک بھر میں میٹروں اجتماعات میں انھوں کے مجمع کے سامنے ان اقدامات کا دفاع کیا نفاذ اسلام کے لیے مارشل لا حکومت کے یہ اقدامات مؤثر کیوں نہ ہوں؟ یہ ایک الگ موضوع ہے اور اس پر کھلے دل سے بحث ہونی چاہیے لیکن اس حوالہ سے اس موقع پر صرف یہ عرض کر باہوں کہ مولانا مفتی محمود نے نفاذ اسلام کی جدوجہد کے قائد کی حیثیت سے اپنے مقصد کے حصول کے لیے جو راستہ بھی ممکن نظر آیا ہے اسے استعمال کرنے میں تامل سے کام نہیں لیا اور اس کے لیے اپنے سیاسی کیریئر کو داد پر لگانے سے بھی گریز نہیں کیا۔

الغرض حضرت مولانا مفتی محمود ایک "روایتی سیاسی راہزنما" نہیں بلکہ تحریک ولی اللہی کے بانشور نمائندے اور پاکستان کے نفاذ اسلام کی جدوجہد کے ایک ہوش مند قائد تھے جنھوں نے اپنی سیاسی قوت کو عمدہ طور پر استعمال کرنے کے لیے کامیابی کے ساتھ استعمال کیا اس میں جہاں ان کی علمی ثقافت، سیاسی تدبیر، جرأت، بے باکی اور حکمت و دانش کا نمایاں حصہ ہے وہاں میرے نزدیک سب سے بڑا کردار ان کی اس اخلاقی برتری کا ہے کہ وہ کسی حکومت یا سیاسی قوت کے اس درجہ میں احسان مند نہیں تھے کہ اس سے اپنے مشن اور پروگرام کی بات کرتے ہوئے انھیں کوئی حجاب یا رکاوٹ محسوس ہو، وہ بے لوث اور قاطع پسند سیاسی راہزنما تھے اسی "صاف دامن" کی وجہ سے انھیں ملک کے علمی، دینی اور سیاسی حلقوں کا اعتراف حاصل تھا اور اسی اعتماد نے اس پیش رفت اور کامیابیوں کی راہ ہموار کی جو ان کی زندگی کے نمایاں ایوان کی حیثیت رکھتی ہیں وہ نفاذ اسلام کی جدوجہد کی قیادت کا آج کے دور میں ایک نیک دور آزمائش نمونہ تھے خدا کرے کہ ان کی روایات اور طرز سیاست کو اعلیٰ نسل تک اصلی حالت میں منتقل کرنے کی کوئی صورت نکل آئے۔ آمین آمین آمین



مقالات مفتی محمد سرسید و دیگر بزرگ علماء

تذکرہ شریف

۶

سرحد کے عالم دین و زریں

خطیب شہر

مولانا محمد ضیاء القاسمی علیہ الرحمہ

جامعہ قاسمیہ فیصل آباد

مفتی محمد اکیلی پاکستان

”مفتی محمود کی سیاست بے دین سیاست نہیں تھی۔ ان کی سیاست پر دین غالب تھا وہ سیاست کرتے وقت سیاسی فیصلے کرتے وقت دینی مقاصد اور دینی تقاضوں کو اولیت دیتے تھے ان کی سیاست برائے دین تھی۔ سیاست برائے دنیا نہیں تھی ان کی پوری زندگی اسی بات کا نقشہ پیش کرتی ہے۔“

مولانا مفتی محمود کو کئی حوالوں سے جانتا ہوں۔ مفتی، عالم، درویش، مدرس، شیخ الفقہ، شیخ الشیخیر، شیخ الحدیث، شیخ الادب، سیاست دان، مقرر، خطیب، مجاہد، جنگ آزادی کا بہادر سپہیت، فیور پٹھان، دوستوں کا دوست، بڑوں کا نیاز مند اور چھوٹوں کے لیے دردمند

جامعہ قاسم العلوم پٹان میں دروہ حدیث پڑھنے کے لیے داخلہ لیا تو مسلم شریف کا درس جس استاذ کے حصے میں آیا ان کا اسم گرامی ”محمود“ تھا جو مولانا مفتی محمود کے نام سے مدرس کے ماحول میں پہچانے جاتے تھے۔ بھاری بھر کم جسم، تھکی داؤھی، سر پر قبائلی طرز کی کپڑی، بھلا لباس، لمبا کرتا اور کھلے پانچپوں والی شلوار، چہرہ پر وقار، کھلی پیشانی، رعب دار باقار آنکھیں مگر عینک کے شیشے کے پیچھے۔

طلبانے بتایا کہ یہ استاذ فقہ کے بلند پایہ عالم اور حدیث کے ممتاز مدرس ہیں۔ ان کی خوبی یہ ہے کہ اپنی خدا داد اوقات لسانی سے اسباق کا مفہوم طلباء کے دل کی گہرائیوں میں اتار دیتے ہیں۔ فقہ میں ان کی شہرت کے در سےچے کھلنے لگے اور ان کے علوم و معارف کی گہرائی کھلنے لگیں ان کا علوم و معارف کا بہتا بوار یا تو مجھے مت شکر ہی رہا تھا لیکن ان کی اردو اس قدر صاف ستھری اور سلیس تھی کہ ان کے پٹھان ہونے کا معمولی سا شبہ بھی نہیں ہوتا تھا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ آپ کا طالب علمی کا دور یونی کے مدارس میں گزرا تھا جس کی وجہ سے آپ کی اردو پر پٹھانی لہجہ کی بجائے یو پی، سی پٹی کے لہجے کا رنگ چڑھا ہوا تھا۔ ظاہر ہے کہ جب علمی ذخائر کو اردو کا تسلیق لہجہ میسر آئے گا تو اس سے حسن بیان کی شہرت پیدا ہو جاتی ہے۔ جوں جوں وقت گزرتا گیا منہ لہو دانی خدا داد اصلاحتوں سے ہمارے دلوں میں آتے گئے۔ پٹھان سے بے تکلفی بھی ہوتی

گئی اور جب ہم دورہ حدیث سے فارغ ہوئے اسی سال لبنان میں جمعیت علمائے اسلام کا تاسیس اجلاس ہوا۔ جس کے روح رواں مولانا غلام فاضل غزالی تھے۔ وہ درویش خدا مست بزرگ تھے۔ جمعیت علمائے اسلام کے سیاسی پودے کو قندہ آور کرنے میں مولانا ہزاروی کا کردار فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ مفتی محمود جب لبنان میں جمعیت کے اجلاس میں شریک ہوئے تو وہ مجھے بھی چند رہنما کے ساتھ اجلاس میں لے گئے کہ آپ بھی میرے ساتھ ہی جمعیت میں شامل ہوں۔ اس اجلاس میں ایسی قندہ آور شخصیات نے شرکت فرمائی جن کے چہروں سے ایمان کا نور بھلکا تھا اور آنکھوں میں تہجد کے سجدوں کا سرور نمایاں نظر آتا تھا۔

حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ، حضرت مولانا خیر محمد چاندھریؒ اس طرح کے بلند پایہ کاربرا کا اجتماع تھا۔ ان کی زیارت اور گفتگو سے ایمان تازہ ہو گیا۔ جمعیت کی تشکیل ہو گئی اور پھر ایک طویل عرصہ مفتی محمود کا ساتھ رہا۔

بڑے طویل اور مضامین سے بھر پور عرصے کے بعد مولانا مفتی محمود سیاسی افق پر ابھرے اور جب انجری سے تو پھر انجری سے ہی چلے گئے قومی اسمبلی کا انکیشن جیتا، اپنے مد مقابل ذوالفقار علی بھٹو کو شکست دی اور یہ واحد سیت تھی جس پر مسز بھٹو کو شکست ہوئی۔ فاتح بھٹو ہونے کے حوالے سے مفتی محمود کا قد اور اونچا ہو گیا اور انھیں بین الاقوامی شہرت حاصل ہوئی۔ خاص طور پر اسلامی نظریات رکھنے والی قوتوں کو بہت طاقت اور پذیرائی ملی کہ ایک عالم دین سے سوشل ازم کا تنظیم راہ نہ ناسکست کھا گیا۔ خود مسز بھٹو نے اس بات کا برملا اعتراف کرتے ہوئے مولانا مفتی محمود کو خراج تحسین پیش کیا۔

جو جماعتیں انکیشن میں حصہ لیتی ہیں ظاہر ہے اقتدار میں جا کر اپنے مقاصد اور منشور کو نافذ کرنا ان کا اولین ہدف ہوتا ہے اور حکومت مخالف تقریریں کرنا ہی مقصد سیاست جو تو وہ ایک عالم دین مہر و مخرب سے بہتر طور پر کر سکتا ہے۔ پھر

دوٹ لینے کے لیے مارے مارے پھرتا اور انکیشن کے لیے دن رات مشقت کرنے کا کیا فائدہ؟ اس لیے جمعیت علمائے اسلام کی قیادت نے بھی اپنی کامیابی سے اقتدار میں شامل ہو کر دینی اور اسلامی اہداف اور مقاصد حاصل کرنے کا فیصلہ کیا۔ اور ایک سیاسی معاہدے کے ذریعے مولانا مفتی محمود سرحد کے وزیر اعلیٰ بن گئے۔ یہ سیاسی معاہدہ پیپلز پارٹی، پیپلز عوامی پارٹی اور جمعیت علمائے اسلام کے درمیان ہوا تھا اور پوری جمعیت علمائے اسلام کے عمائدین اور سربراہان درود و تحنات نے مشتعل ہو کر کیا تھا۔ جمعیت علمائے اسلام نے وزیر اعلیٰ کے لیے مولانا مفتی محمود کا انتخاب کیا تھا۔ اور یہ فیصلہ ذاتی مفادات کے لیے نہیں بلکہ دینی اور اسلامی مقاصد کے حصول کے لیے کیا تھا۔ مجھے اس وقت یہ شعور ملا کہ سیاسی معاہدوں میں عقائد و نظریات کا احترام مقصود نہیں ہوتا بلکہ سیاسی و دینی اہداف یا عوامی فلاح و بہبود کے تقاضے ملحوظ ہوتے ہیں جو کسی طرح بھی اسلامی اقدام سے متصادم نہیں ہوتے، ان معاہدوں میں نہ کوئی ہمتا ہے اور نہ ہی اپنے عقائد تبدیل کرتا ہے اور نہ ہی کوئی اپنا قبلہ الگ بناتا ہے۔ ایسے معاہدے بہت الٹی میں بھی ملتے ہیں، اور مثلاً قریب ایک تارخ ساز معاہدہ ہے جو یہود مدینہ کے ساتھ خیمبر انقلاب حضرت محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تنگ نظر نظریاتوں اور نام نہاد مصلحین کو سیرت النبی کے ان روشن پہلوؤں پر بھی نظر رکھنی چاہئے، اور اندھا دھند تعقید کی بجائے شعور اور آگاہی کے چراغ جلا کر بھی حقائق تلاش کرنا چاہئیں۔

مولانا مفتی محمود نے سرحد کی وزارت اعلیٰ قبول کر کے اپنے تین ہدف مقرر کیے۔

- ۱۔ سرحد کی فضا کو زیادہ سے زیادہ اسلامی بنانا اور معاشرتی برائیوں کو دور کرنا۔
- ۲۔ جس ماندہ علاقوں کو ترقی دینا اور ان کو ضروریات زندگی فراہم کرنے کی جدوجہد کرنا۔

۳۔ صوبے کے عوام کے لیے وزیر اعلیٰ ہاؤس کا دروازہ کھلا رکھنا اور ان کے مسائل کو سننا اور حل کرنا۔

مرحد کی فضا کو اسلامی بنانے کے لیے انھوں نے وہ تمام اقدامات بروئے کار لانے کی سعی کی جو قانون نے وزیر اعلیٰ کو دیئے تھے۔ مثلاً:

- ۱۔ شراب پر پابندی۔
- ۲۔ مساجد کو یادوہ سے زیادہ آباد کرنا۔
- ۳۔ صوبہ میں دینی تعلیم کے فروغ کے اقدامات۔
- ۴۔ جمعہ کے اجتماعات کو عوام کے دینی مزاج میں ترغیبی کردار ادا کرنے کی تدابیر۔
- ۵۔ اوقاف کی مساجد کے علاوہ یادوہ کا مقام عطا کرنا۔
- ۶۔ سینما گھروں کی غیر اسلامی حرکات کی موثر روک تھام۔
- ۷۔ پاکستان کے جدید علماء مشاورت کا اہتمام تاکہ اس کی روشنی میں وفاقی حکومت کو اسلامی نظام قائم کرنے کے لیے رہنمائی دی جائے۔
- ۸۔ اسکول اور کالج میں اسلامی تعلیمات کو فروغ دینے کے لیے مختلف تدابیر کا فروغ۔

۹۔ اگر مفتی محمود کی وزارت اعلیٰ کا زمانہ طویل ہوتا اور انھیں زیادہ سے زیادہ کام کا موقع دیا جاتا تو زمانہ دیکھنا کہ ان کی جدوجہد سے صوبہ سرحد میں کس طرح اسلامی طرز معاشرت قائم ہوئی اور اسلام کی بھارت سے صوبہ کے عوام کس طرح بہرہ ور ہوتے۔ مفتی محمود کی وزارت کے دوران تلخ تجربہ ہوا کہ اسلامی طرز معاشرت قائم کرنے میں سب سے زیادہ مسلمان بھلائے والے بے دین طبقے ہی رکاوٹ ہیں۔ سو وہور، کرپٹ سیاست دان، جاگیردار، وڈیرے اور عوام کا خون چوس کر بلند بالا بیٹنگ تعمیر کرنے والے صنعت کار ہی اسلامی اقتدار کی مخالفت و مزاحمت کرتے ہیں۔ اس لیے جو لوگ کہتے ہیں کہ پاکستان میں چہرے بدلنے کی بجائے نظام بدلنے کی ضرورت ہے وہ ٹھیک ہی کہتے ہیں۔ اسلام کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ یہی ہے دین طبقہ جس کی صنعت اور جاگیر اس صوبہ کی نظام سے قائم و دائم ہے۔ مگر یہ جس قسم کا ضروری ہے

اسی قدر مشکل ہے۔ اسی طبقے کو مفتی محمود کا وزیر اعلیٰ بننا بہت شاق گزارا وہ ایک غریب مظلوم الحال طبقے کے ذہین اور ناقابل شکست شخص کو وزیر اعلیٰ کی کرسی پر بیٹھا دیکھ کر جل بھن گئے۔ چنانچہ آپ حیران ہوں گے کہ ایک طرف تو مسز بھٹو ہمارے حلیف تھے اور دوسری طرف ہمارے زبردست حریف تھے، چنانچہ وہ رات دن اسی بات پر محنت کرتے رہے کہ کسی طرح مفتی محمود کو وزارت اعلیٰ سے الگ کر دیا جائے ولی خان پارٹی کا کردار بھی کوئی زیادہ دوستانہ نہیں تھا وہ بھی اس داؤس رہتے تھے کہ کام تو ان کے کارکنوں کا ہو اور بدنامی مفتی محمود اور جمعیت کے کھاتے میں آئے۔ مولانا غلام غوث ہزاروی اسی لیے زیادہ دیر نیپ کے ہم نوا نہیں رہے، اور بالآخر معاہدہ ختم ہو گیا اور مفتی محمود وزارت اعلیٰ سرحد کے منصب سے الگ ہو گئے، اور یہ تیل منڈے نہ چڑھ سکا۔ آپ کو یہ معلوم کر کے بھی تعجب ہوگا کہ مفتی محمود وزیر اعلیٰ بھی تھے۔ اور بھٹو کے حریف اعلیٰ بھی تھے۔ بھٹو نے مخفی طور پر سرحد انتظامیہ کو ہدایات دے رکھی تھیں کہ چھوٹے موٹے کاموں کے علاوہ مفتی محمود کے اہم منصوبے ناکام بناتے جائیں۔ اور ان کے احکامات کی تعمیل کرنے کی بجائے ان میں قانونی موٹگیافیاں پیدا کر کے الجھادے جائیں یہی وجہ تھی کہ مفتی محمود نے مسز بھٹو اور ان کی حکومت کے خلاف تمام صوبوں کا دورہ کرنے کا پروگرام بنایا۔ بڑے جلوس کا اہتمام کیا گیا چنانچہ مجھے خاص طور پر طلب کیا گیا کیوں کہ میں جمعیت علماء اسلام پنجاب کا جنرل سیکرٹری تھا۔ طے ہوا کہ ہر کانفرنس میں مین تقریریں دو ہوں گی، مفتی صاحب کی اور دوسری میری، اس دورے کا نتیجہ یہ نکلا کہ بھٹو مرحوم بولکھا گئے، انھوں نے مفتی محمود سے کہا کہ دورہ ختم کر کے اسلام آباد آئیں اور بھٹو سے مذاکرات کر کے اپنے مطالبات منوائیں اور مجھے منظر گڑھ کی ایک پرانی تقریر کی پاداش میں گرفتار کر کے منظر گڑھ ڈیل بھیجا دیا گیا یوں انھوں نے اپنے ولی کی تسکین کا سامان فراہم کیا اگرچہ مذاکرات سے فضا میں تھنی تو نہ رہی مگر دنوں میں غصے کے چنگاریں سٹلکی رہی، ان حالات کی وجہ سے بھی مفتی صاحب قبلہ اپنی من پسند اسلامی اصلاحات کا نفاذ سرحد میں ممکن نہ بنا سکے، ایک ذمہ

دارحکومت کو کن مشکل مراحل سے گزرنا پڑتا ہے اس کا ادراک ایک کارکن یا اتحاد یا دوسرے لیڈر کو نہیں ہو سکتا۔ سیاست کا طالب علم یہ بات بخوبی جانتا ہے کہ برسرِ اقتدار وہ کریمائی مشغور کا نفاذ جوئے شیر لانے کے مترادف ہوتا ہے، برس با برس سے بننا ہوا نظام آٹکھ چھپکے چڑے اکھاڑ بیٹھنا ممکن نہیں ہوتا۔ پرانے نظام کی پشت پر بیوروکریسی کی گرفت اس قدر مضبوط ہو چکی ہے کہ اس کو توڑنے کے لیے خود اپنے ہاتھ ٹوٹ جاتے ہیں یا زخمی ہو جاتے ہیں۔ مفتی محمود کو کچھ ایسے حالات ہی سے دوچار ہونا پڑا۔ چون کہ مفتی محمود مضبوط اعصاب اور قوی دل و دماغ کے مالک تھے اس لیے نوکر شاہی کے تمام بیچ و خم ان کو پریشان تو ضرور کرتے رہے مگر شکست نہیں دے سکے۔ اور مفتی محمود نے وزارتِ اعلیٰ سرحد کے دوران نوکر شاہی اور شاطر سیاست دانوں کو بار کرادیا کہ ایک عالم دین اپنی بصارت اور سوچہ بوجھ سے نظامِ مملکت چلا سکتا ہے۔

کہنہ مشفق بیوروکریسی شاطر اور عیارِ سیاست دانوں پر مولانا مفتی محمود ایک وزیرِ اعلیٰ کی حیثیت سے نہیں بلکہ ایک عالم دین اور مفتی ہونے کے ناطے چھائے رہے۔ میں نے تکلفی سے مفتی صاحب سے کہا کرتا تھا کہ آپ کو لوگ سیاست دان یا وزیرِ اعلیٰ سے زیادہ مفتی صاحب کے نام سے پکارتے ہیں، اس کی یہی وجہ ہے کہ آپ کا اعزاز مفتی ہونے کی وجہ سے ہے وزیرِ اعلیٰ ہونے کی وجہ سے نہیں، مفتی کا اعزاز وزیرِ اعلیٰ اور وزیرِ اعظم کے اعزاز سے بھی اونچا اور بالا ہے۔ مفتی صاحب بھی اس بات کو سمجھتے تھے اور اس کا ادراک رکھتے تھے۔ یہ بات پورے دھڑوکے سے کہی جاسکتی ہے کہ اگر مفتی محمود کے راستے میں کاٹنے نہ بچھائے جاتے اور آپ کو صوبہ سرحد میں کام کا پورا موقعہ دیا جاتا تو وہ سرحد کو اسلامی طرز زندگی کا مثالی صوبہ بنا دیتے جو پاکستان کے دوسرے صوبوں کے لیے نمونہ ہوتا۔

مفتی محمود نے اپنے صوبے کے مفلوک الحال عوام کی خوش حالی کے لیے بہت ہی مفید منصوبے بنائے اور انہیں عملی جامہ پہنانے کی بے پناہ خواہش رکھتے تھے۔ صوبے کے لیے نئی شاہراہیں بنائی گئیں، بجلی اور سونری گیس کا نظام، اور پینے کا پانی،

زراعت اور صنعت کے شعبے میں ترقی کے اقدامات، ہر انپورٹ، ریل و رساں، اور کئی عوامی مفادات کے پروگراموں کو سرانجام دینے کا عزم رکھتے تھے۔ مگر براہِ سیاست رٹا ہوا کادویرِ اعظم بھٹو سے لے کر صوبے کے جدی پشتی جاگیرداروں اور وڈیرے اور غاصب سیاست دانوں نے ملی جھگت سے مفتی صاحب کے راستے میں کاٹنے بچھا دیئے، اور صوبہ سرحد کے اس عالم وزیرِ اعلیٰ کے راستے میں رکاوٹ بن کر نہیں بلکہ سازش کا پہاڑ بن کر کھڑے ہو گئے۔

اس تھوڑے سے وقت میں صوبہ سرحد کے لیے جو کچھ کر سکتے تھے کیا اگر کوئی اور وزیرِ اعلیٰ ہوتا تو وہ دل برداشتہ ہو جاتا مگر مفتی محمود چوں کہ انگریز کی اولاد کی ریشہ دوانیوں سے واقف تھے اس لیے ان کی فطرت کا ادراک رکھنے کی وجہ سے ان سے شکست نہ کھائی اور ان کا مراد و امر تامل کر کے رہے۔

سازشیوں نے بالآخر ایسے حالات پیدا کر دیے کہ مولانا مفتی محمود نے سازشیوں کے سامنے ہتھیار چھینک کر سمجھوتہ کرنے کی بجائے وزارتِ اعلیٰ سے استعفیٰ دے دیا، مجھے یاد ہے کہ تو س پر میں نے مولانا مفتی محمود کے استعفیٰ پر مفتی محمود کو زبردست خراج تحسین پیش کیا۔ ان کے نزدیک یہ بات نہایت حیران کن تھی کہ ایک عالم دین نے کس طرح وزارتِ اعلیٰ کو پاٹے اچھٹا کر ہٹا دیا۔

یہ غازی یہ تیرے پر اسرار بندے
جنہیں تو نے بخشا ہے ذوقِ خدائی
دو نیم ان کی خو کر سے صحراد دریا
سمٹ کر پیڑا ان کی بیست سے رائی

مجھے اس وقت تو مفتی صاحب کا وزارتِ اعلیٰ سے استعفیٰ عجیب سا لگا تھا۔ مگر ماضی حال کے سیاست دانوں کے منافقانہ رویوں سے یہی تجربہ ہوا کہ بدکردار سیاست دانوں کے پاس سچائی اور ایفائے عہد نام کی کوئی اصطلاح ہی نہیں، بقول آغا شورش کاشمیری

”بدقش سیاست دان اور طوائف میں کوئی فرق نہیں وہ عصمت فروش ہے اور یہ خمیر فروش ہے۔“

مفتی محمود نے جن اصولوں کی بنا پر وزارت اعلیٰ پر لاپتہ ماری تھی انھیں اس پر کوئی افسوس نہیں تھا مگر اصول سے بے زار نام کے وی اس وقت بھی بے اصولی کی سیاست کر رہے تھے اور آج بھی بے اصول سیاست کا حصہ ہیں۔

چوں کہ مفتی محمود کے اسلامی نظریات اور خدمات کا تذکرہ ہو رہا ہے اس لیے میں یہ بات ذکر کرنا بھی ضروری سمجھتا ہوں کہ مفتی محمود کی سیاست بے دین سیاست نہیں تھی۔ ان کی سیاست پر دین غالب تھا وہ سیاست کرتے وقت سیاسی فیصلے کرتے وقت دینی مقاصد اور دینی تقاضوں کو اولیت دیتے تھے ان کی سیاست برائے دین تھی۔ سیاست برائے دنیا نہیں تھی ان کی پوری زندگی اسی بات کا نقشہ پیش کرتی ہے، آج ماضی کے کواٹے سے جن علما کا نام احترام سے لیا جاتا ہے ان میں مفتی محمود کا نام بھی شامل ہے۔ یہ ان کی روشنی خمیری اور بلند کردار کی وجہ سے ہے، انھوں نے ہمیشہ اپنے پیش نظر دینی اصولوں کو رکھا۔ یہی بات انھیں سیاست دانوں میں ممتاز اور منفرد مقام عطا کرتی ہے، یہ سوچ انھیں اپنے اکابر اور مولانا غلام غوث ہزاروی کی رفاقت سے حاصل ہوئی تھی، سیاست پر دین کی بالادستی قائم رکھنا جس قدر خوش نما جملہ سے اسی قدر مشکل بھی ہے۔ اس وقت سیاست جس غلامی ظلت کے قبر زلزلت میں گر چکی ہے، اس سے بچنا کسی دل گردے اور صاحب عزیمت شخصیت کا ہی کام ہے جو ہر لونے قد کے بس کا روگ نہیں اس میں بڑے بڑے جفاویری اور ہاتھی پھسل چکے ہیں، مفتی محمود کے پیروکاروں پر مفتی محمود کے اس مشن کو زندہ رکھنا لازم اور واجب ہے مفتی محمود کا دور وزارت اس نقطہ نظر سے نہایت آبرو مندانه دور ہے کہ آپ نے اپنے دور میں اسلام اور سرحد کے عوام کے لیے اپنی تمام تر توانائیاں صرف کر دی تھیں۔



تذکار مشرق



مفتی محمودؒ - زمینم سیاست

مولانا محمد اکبر صاحب
جامعہ قاسم العلوم - ملتان

”حضرت مفتی صاحب مرحوم نے علماء اہل حق کا قابل تقلید نمونہ پیش کر کے یہ ثابت کر دیا کہ علمائے دین و مہربان سے قیادت و سیادت تک بجا طور پر اہل ہیں۔ اور دینی اداروں کے سپرد جدید دنیا کی عیادت اور شاطرائے مسموم فضا میں دیانت دارانہ سیاست کرنے کی پوری صلاحیت اور اہلیت رکھتے ہیں۔“

حضرت مفتی صاحبؒ زمانہ طالب علمی سے ہی علمائے حق کے قافلہ کے ساتھ سیاستِ جدوجہد میں مصروف عمل رہے۔ اس دوران آپ نے سیاست کا وسیع مطالعہ کیا۔ مارچ ۱۹۳۷ء میں جب گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کے تحت انتخابات ہوئے تو سیاسی صورت حال اور علاقائی نزاکتوں کو بھانپتے ہوئے یو پی (انڈیا) میں جمعیت علمائے ہند نے مسلم لیگ کے ساتھ انتخابی سمجھوتہ کیا۔ حضرت مفتی صاحبؒ ان دنوں مدرسہ قاسمیہ شاہی مراد آباد میں شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن کے مایہ ناز شاگرد حضرت مولانا فخر الدینؒ سے درس حدیث کا شرف تلمذ حاصل کر رہے تھے۔ آپ نے اس الیکشن کے دوران شیخ الاسلام حضرت حسین احمد مدنیؒ کے زیر نگرانی ایک رضا کار کی حیثیت سے بھرپور مصدلیا۔

حضرت مفتی صاحبؒ نے اپنی سیاسی جدوجہد کا باقاعدہ آغاز ۱۹۳۲ء میں آزادی سے قبل جمعیت علمائے ہند کے پلیٹ فارم سے کیا جو ہندوستان میں علماء کی ایک مؤثر اور محرک جماعت تھی۔

۱۹۳۲ء میں حضرت مفتی صاحبؒ نے اپنے اکابر کے حکم پر مشہور تحریک ”ہندوستان چھوڑ دو“ میں حصہ لیا جو آخری متحدہ سیاسی تحریک تھی۔ جس میں تقریباً بیسٹالیس ہزار مسلمان اور ہندو پابند سلاسل ہوئے۔ اسی تحریک کے نتیجہ میں حضرت مفتی صاحبؒ جمعیت علمائے ہند کی مجلس عاملہ کے رکن اور آل انڈیا جمعیت علماء کے کونسلر منتخب ہوئے۔ نیز آپ نے ریاعرز ٹیبلٹیں سال کی عمر میں حاصل کیا۔

مئی ۱۹۳۵ء میں جب یورپ کی جنگ ختم ہو گئی اور ہندوستان کی آزادی ناگزیر ہو گئی۔ تو نئے حکمران ٹولے نے ۱۹۳۶ء میں انتخابات کا اعلان کر دیا۔ چنانچہ اس

سلسلے میں حضرت مفتی صاحب ۱۹۳۶ء میں سہارن پور کی تاریخی کانفرنس میں سرحد جہیت کے نمائندہ کی حیثیت سے شریک ہوئے اور اپنے اکابر کے ساتھ اس انکیشن میں بھرپور حصہ لیا۔

حضرت مفتی صاحب میدان سیاست کے ایسے شاد سوار تھے جو فنگی سیاست کو بخوبی جانتے تھے وہ اس کے ہر دار کو بڑی خوب صورتی اور اپنی مدد برائے حکمت عملی کی ڈھال کے ساتھ روکنے اور لطف مسکراہٹ کے ساتھ اس کو ایک ٹوکیلا سافٹر مارتے، انھوں نے اپنی سیاسی روش کو پر تکلف بنانے کی بجائے عوامی بنادیا تھا۔ وہ عوامی اور بین الاقوامی سیاست میں ڈیڑھ خصوصیات کے حامل تھے۔ سیاسی معاملات میں ان کی ایک گھڑی ہوئی رائے ہوتی تھی۔ تاہم اس کے ساتھ ساتھ مذہب اور دینی معاملات میں نہایت پختہ اور مصطب تھے، ان کے ہاں کچھ ضابطے اور حدود مقرر تھے جن پر سختی سے کار بند رہتے۔

حضرت مفتی صاحب نے ساری زندگی پاکستان کے نظریاتی تحفظ کی جنگ لڑی۔ قومی اقتدار کے فروغ، جمہوریت، جمہوری اداروں کی نشوونما اور اسلامی نظام حیات کے نفاذ کے لیے نہایت محدود اختیارات کے باوجود جس جرأت، عزم و استقلال اور قوت و فراست سے پیش قدمی کی وہ آپ کے سیاسی شعور اور سیاسی بالغ نظری کا نتیجہ تھی۔ ان کی شخصیت میں توازن، متانت اور کردار کی پختگی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔

عزم و قس کے اس پہاڑ کے سامنے اہل علم و فضل اپنا سر جھکا، فخر کا باعث سمجھتے تھے۔ وہ وقت کے ان علما اور محققین کے سر نسل تھے جن کی علمی اور سیاسی خدمات پر عالم اسلام فخر کرتا تھا۔ علم و دانش کے اس بحرِ نیکار کا علمی اور سیاسی مقام وقت کے علما اور سیاست دانوں کے لیے قابل رشک تھا۔ اس معجزہ نما شخصیت نے علما کو سیاست سے روز بتائے۔ مسند تدبیر سے کئی جماعتوں کو اپنی قیادت سے نوازا۔ ان کا طرز سیاست حضرت مدنی کی طرح معتدل تھا۔ مفتی صاحب کی ساری زندگی کی مساعی جیلہ میں

دین اور سیاست، ہم سفر اور قدم بقدم رہے۔ وہ ایک حق پرست سیاست دان اور عارفانہ رنگ لیے ہوئے تھے۔ دین کے بغیر سیاست کو چنگیزیت تصور کرتے تھے۔ آپ نے بحریہ سیاست میں اپنی کشتی کی تحفہ بندی کر لی تھی مگر اپنے بے داغ سیاسی کردار کو آلودہ نہیں ہونے دیا جو ایک عبقری (Genious) شخصیت کی خصوصیات میں سے ہے۔

حضرت مفتی صاحب مرحوم نے علما اہل حق کا قابل عقیدہ نمونہ پیش کر کے یہ ثابت کر دیا کہ علما ممبر مہر اہب سے قیادت و سیاست تک بجا طور پر اہل ہیں۔ اور دینی اداروں کے سپوت جدید دنیا کی عیارانہ اور شیطانی مسموم فضا میں دیانت دارانہ سیاست کرنے کی پوری صلاحیت اور اہلیت رکھتے ہیں۔ انھوں نے ان سیاسی احوال سے کبھی گٹھ جوڑ نہیں کیا جو دین کی خفت کا باعث بنتے تھے۔ انھوں نے سیاست کو کاروبار نہیں بنایا۔ ہمیشہ غیر متزلزل ایمان کے مالک رہے۔ انھوں نے سیاسی قوت فکر کے دائرے میں رہ کر کربانیت کی دھتوں کو تسمیہ اور باب اقتدار کی معاندانہ پالیسیوں، حالات کے مدد و جز اور ملکی محاذ آرائی کے باوجود مفتی صاحب نے جس طرح سیاسی اتحادوں کو پروان چڑھایا اس کی مثال پاکستان کی سیاسی تاریخ میں نہیں ملتی۔

حضرت مفتی صاحب کا تعلق اگرچہ مسلمانوں کے ایک خاص کتب فکر سے تھا لیکن ان میں فرقہ وارانہ تعصب کی بات قطعاً نہ تھی۔ اس کی واضح مثال ۱۹۷۷ء کی تحریک ہے جس کے آپ سربراہ تھے۔ چشم فلک نے پہلی بار یہ منظر دیکھا کہ تمام مذہبی اور سیاسی جماعتوں نے لیڈروں نے ایک عالم دین کی قیادت میں متحد ہو کر حکومت وقت کی آمریت کو لٹاکارا، یہ گویا اب کی شخصی عظمت کا اعتراف تھا۔ حضرت مفتی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ آپ دیوبند اور بریلی تو ہندوستان میں رہ گئے ہیں موجودہ وقت میں ہمیں پاکستانی کی حیثیت سے رہنا چاہیے۔

جمعیت علمائے اسلام کا احیا:

حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ فرمایا کرتے تھے کہ ماضی کے تجربات اور

مسلسل غور و فکر کے نتیجہ میں علی وہ البصیرت کہتا ہوں کہ نظام جماعت اور ادارت شریعہ کے بغیر کوئی پیچیدگی اور الجھن دور نہیں ہو سکتی۔ مثلاً صدر امصار انقلاب کا نفاذ اس وقت تک ممکن نہیں جب تک سب لوگ نظام شریعت کے مطابق ایک امیر اور قائد کی اطاعت پر مجتمع نہیں ہو جاتے جس کے متعلق ارشاد ربانی **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا** اور ارشاد نبوی **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ كَمَا يُلَاحِظُ الْجَمَاعَةُ وَالسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ** ہے۔

پاکستان بن جانے کے بعد خصوصاً ”قرار دار لاہور“ کی منظوری کے بعد ملکی سیاست سے اسلام اور علمائے حقانی کو جس طرح باہر کرنے کی کوشش کی گئی وہ کوئی دیکھی جگہی بات نہیں تھی۔ ایسی علامت خیز موجود میں مذہبی ہوئی کھنٹی کو سنبھالنا خدا کے لیے ایک بڑی آزمائش ہوتی ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے جمعیت علمائے اسلام کے احیاء کی کوشش کی مگر سیاسی اختلافات کی وجہ سے ان کی مساعی ثمر آور نہ ہو سکی۔

کچھ عرصہ بعد ۱۹۵۲ء میں جب حضرت مفتی صاحب کو جامعہ قاسم العلوم ملتان میں تقریباً دو سال کا عرصہ گزر چکا تھا۔ ان دنوں مولانا احتشام الحق تھانوی گراچی سے ملتان تشریف لائے انھوں نے جامعہ خیر المندارس ملتان کے ایک اجلاس میں اس خواہش کا اظہار کیا کہ جمعیت علمائے اسلام کا از سر نو احیاء ہونا چاہیے اور اسے متحرک و فعال بنانا چاہیے۔

حضرت مفتی صاحب نے ملک بھر کا دورہ کیا اور خصوصاً صوبہ سرحد کے مختلف دور دراز اور دشوار گزار علاقوں میں جنس نفیس پہنچ کر علماء کو آئندہ معتقد ہونے والے اجلاس میں شرکت کی دعوت و ترغیب دی۔ چنانچہ حضرت مفتی صاحب کی کوششیں رنگ لائیں اور پاکستان کے چاروں صوبوں سے جدید اور فرض شناس علماء کا ایک بڑا نمائندہ اجلاس ہوا۔ جس میں حضرت مفتی صاحب نے اپنی سیاسی بصیرت اور عاقبت اندیشی سے جمعیت کی صدارت کے لیے شیخ انصاریہ حضرت مولانا احمد علی لاہوری اور نظامت اعلیٰ کے لیے مولانا احتشام الحق تھانوی کا نام تجویز کیا چنانچہ باؤس نے

اس کی توثیق و تصویب کر دی۔ حضرت مفتی صاحب کی ان قائدانہ صلاحیتوں کی بدولت ہی جمعیت علمائے اسلام ترقی کے شاہراہ پر منازل طے کرتی رہی، یہی وجہ ہے کہ ملک میں ابھرنے والی مختلف تحریکوں میں جمعیت علمائے اسلام کا کردار اور رول کوئی منصف مزاج مؤرخ نظر انداز نہیں کر سکتا۔ جس کا گواہ ان کا وہ عہد زریں ہے جو پارلیمنٹ کے رکن بننے سے لے کر صوبہ سرحد کی وزارت اعلیٰ تک تھا۔ حضرت مفتی صاحب نے اصولوں پر کبھی سمجھوتہ نہیں کیا اور نہ اپنی خود داری پر کوئی حرف آنے دیا۔ انھوں نے ان اصولوں کی پاس داری کرتے ہوئے وزارت اعلیٰ کے منصب کو پائے استقامت سے ٹھکرا کر قریبی دستور کی پاس داری مسلمانوں کے حقوق کی بازیابی اور جمہوریت اداروں کی برتری کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنے بلند سیاسی شعور و آگہی کا ثبوت دیا اور نہایت مؤثر طریقے سے اسلام اور عوام کی نمائندگی کرتے ہوئے قرونِ اولیٰ کا عملی نمونہ پیش کیا۔

۱۹۵۶ء میں جب دوبارہ جمعیت علمائے اسلام کے انتخابات ہوئے تو حضرت شیخ انصاریہ لاہوری دوبارہ منصب صدارت پر فائز ہوئے جو شیخ المہند مولانا محمود اور شیخ الاسلام مولانا حسین احمد دہلوی کی سیاسی جدوجہد اور روحانی فیوض و برکات کے حقیقی وارث تھے۔ اور جنھوں نے ارض لاہور میں قرآن کی انقلابی دعوت کے شجرہ طیب کی جڑیں ریزی اور آب یاری میں نمایاں کردار ادا کیا۔ حضرت لاہوری نے مفتی صاحب کو کل پاکستان جمعیت علمائے اسلام کا نائب صدر مقرر کیا۔ حضرت شیخ انصاریہ نے اپنی پیرائہ ساری اور مفتی صاحب کی ذات گرامی پر مکمل اعتماد کرتے ہوئے علماء جمعیت علمائے اسلام کی صدارت ان کے سپرد کر دی تھی۔ اس کی وجہ یہی تھی کہ حضرت مفتی صاحب کو دینی طبقوں میں زبردست اعتماد حاصل تھا۔ ان کی سیاسی بصیرت اور دینی فراست کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ان کی خواہش و جمعیت علمائے اسلام میں مرکزی اور کلیدی اہمیت کی حامل ہوتی تھیں۔

عوام کا وہ طبقہ جس پر ابتدائی سے علماء کے غیرے اثرات تھے اور وہ قومی سطح پر علما

کے طریق کار سے اتفاق رکھتے تھے اس نے سیاسی میدان میں علمائے کرام کو نہ پا کر سیاست سے علحیدہ گنتی اختیار کر لی تھی، جمعیت علمائے اسلام کے احیاء اس طبقہ کی سیاسی سامنے آئیں اور حضرت مفتی صاحب کی جرأت مندانہ قیادت میں اس حکومت و وقت کو لٹا کر، اس عوامی بے برائی اور مفتی صاحب کی مؤثر سیاسی پالیسیوں کی بدولت جمعیت علمائے اسلام ایک مضبوط سیاسی پارٹی اور تحریک کی شکل میں ابھر کر سامنے آئی۔

تحریک ختم نبوت:

۱۹۵۳ء میں خواجہ ناظم الدین کے دور حکومت میں جب پاکستان کو بلقانی ریاستوں کی طرز پر تقسیم کرنے کی سازشیں کھیلے عام منظر پر آنے لگیں اور بلوچستان کو قادیان بنانے کی فتنہ ناپاک کوششیں ہونے لگیں، کھیلے عام مرزائیت کا پرچار ہونے لگا حتیٰ کہ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی مرزائیت کے خلاف لکھی گئی کتاب ”الغلبہ بالاثبات“ ضبط کر لی گئی تو اس مگر تو بھئی صورت حال میں مکافات عمل کے طور پر قادیانیوں کے خلاف ملک بھر میں ایک غلبہ ناک عوامی تحریک نے سر اٹھایا۔ بعد میں اس تحریک نے ”تنظیم عقیدہ ختم نبوت“ کا عنوان اختیار کر لیا۔ اس تحریک میں ہزاروں مسلمانوں نے عقیدہ ختم نبوت کے مقدس شجر کی اپنی خون سے آب پاری کی۔ سینکڑوں علمائے کرام کو گرفتار کیا گیا حتیٰ کہ بعض حضرات کو چھانسی کی سزا سنائی گئی جو بعد میں معاف کر دی گئی۔ حضرت مفتی صاحب نے اس تحریک میں ختم نبوت کے شیدائیوں کا بھرپور ساتھ دیا اور اس تحریک کی کامیابی میں نمایاں کردار ادا کیا اور قادیانیت پر ایسی کاری ضرب لگائی کہ پھر اسے سر اٹھانے کی جرأت نہیں ہوئی جس کی پاداش میں آپ ہتان کے ڈسٹرکٹ جیل میں ایک سال تک جکڑے رہے یہ آپ کی پہلی نظر بندی تھی۔

۱۹۵۶ء کے آئین پر مفتی صاحب کی تنقیدی رپورٹ:

یہ آئین گورنر جنرل غلام محمد کی قائم کردہ دستور ساز اسمبلی کے ذریعے سکندر مرزا نے نافذ کیا تھا گلدشتہ آٹھ سال کے بعد یہ پہلا آئین تھا جو نافذ ہوا تھا لیکن بد قسمتی سے اسے یورپین ممالک کے دساتیر کا چرب بنادیا گیا تھا جس کے ذریعے افسر شاہی نے پاکستان پر اپنا ناجائز تسلط قائم کرنے کی کوشش کی۔ اس آئین میں اسلام کا ذکر بطور دیباچہ کے کیا گیا تھا۔ جس سے مقصد ارباب اقتدار کا اسلام کے نام پر غیر اسلامی قوانین نافذ کرنے تھے، اس نازک صورت حال کو بھانپتے ہوئے جمعیت علمائے اسلام نے اس آئین کی غیر اسلامی دفعات کی نشان دہی اور ان میں اسلامی اصولوں کے مطابق ترمیمات کرنے کے لیے حضرت مفتی صاحب کی قیادت میں ایک آئینی تشکیل دی جس میں مولانا غلام الحق افغانی اور علامہ خالد محمود شامل تھے۔ حضرت مفتی صاحب نے آئین کا بطور و فکر جائزہ لینے کے بعد اس پر تنقیدات و ترمیمات کی ایک بہترین جامع رپورٹ لکھی اور تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا:

”مسلمانوں کو ۱۹۵۶ء کے اس آئین کے بارے میں کسی خوش فہمی میں

جلا نہیں رہنا چاہیے کیوں کہ اس آئین میں اسلام کو بطور تمہید ذکر کیا گیا

ہے جو قاعدہ دستور کا حصہ نہیں بنتا۔“

حضرت مفتی صاحب نے حکومت کی اس غیر اسلامی رد و پیش کو بے نقاب کیا۔ حضرت مفتی صاحب کے پیش کردہ ان ترمیمات کو عوامی حلقوں میں خوب پذیرائی ملی۔

عالمی قوانین:

۱۹۵۶ء میں حکومت کے تشکیل کردہ کمیشن نے ایک مسودہ ”تنظیم حقوق نسواں“ کے نام سے تیار کیا۔ لیکن کمیشن کے افراد کے باہمی اختلاف سے وہ مسودہ معرض التوا میں پڑ گیا۔ ۱۹۵۸ء میں ایوب خان کی فوجی حکومت نے اس مسودہ کے کچھ مندرجات

آرڈیننس کے ذریعے نافذ کر دیے جو نہ صرف خلاف اسلام تھے بلکہ خلاف عقل بھی تھے۔ اس میں یہ بتایا گیا تھا کہ اگر کسی لڑکی یا لڑکے کا اپنے والد سے پہلے انتقال ہو جائے تو اس کو باپ کی وراثت میں اسی قدر حصے دار تصور کیا جائے گا جو انھیں زندہ ہونے کی صورت میں ملتا۔ اور یوں ایک مردہ شخص کو بطور مغرور و غمہ زندہ تصور کر کے وراثت بنا کر اسلامی وراثت کا سرے سے مفہوم ہی بدل دیا گیا۔ چنانچہ حضرت مفتی صاحب نے قومی اسمبلی میں نافذ ہونے والے ان قوانین کے خلاف مجاہدانہ صدا بلند کی اور جس مدبرانہ اور عالمانہ انداز میں قرآن و سنت اور مذہبِ خمسہ کے ذریعے ان قوانین کی وجہاں تکبیریں اس سے ان قوانین کے اربابِ بے دست و کشتا و رطہ حیرت میں پڑ گئے۔

حضرت مفتی صاحب ایوانِ اسمبلی میں:

علمائے حق کے اس نمائندہ نے اسلام کے کاذب کو نہایت مؤثر انداز میں پیش کر کے یہ ثابت کیا کہ اگرچہ ایوان کے نزدیک مولوی سانج کا ایک حقیر عنصر ہے لیکن وہ ملکی معاملات چلانے کی پوری اہلیت رکھتا ہے۔ حضرت مفتی صاحب ان بے ایمان طاقتوں کو جو پارلیمنٹ کے اندر الجا دو بے دینی کی علم بردار تھیں، لٹکارتے ہوئے کہتے تھے:

”اسمبلی کے اندر میری موجودگی میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

کے دین کے خلاف کوئی کارروائی، کوئی قانون سازی مکمل نہیں ہو سکے گی۔ میں حضرت صدیق اکبرؓ کے خطبے سے راہ نمائی حاصل کرتا ہوں۔

جس میں انھوں نے فرمایا تھا کہ ”ایضف دین اللہ وانا حسی“

ایوان کے بڑے بڑے پراسنے پارلیمنٹرین ان کے مؤثر و زنی دلائل سے متاثر ہوئے بغیر تہہ نہ سکے۔

۱۹۶۲ء کا الیکشن:

۱۹۶۲ء میں جب فوجی آمرانہ یاب خان نے کمال عیاری سے بی ڈی سسٹم کے ذریعے ملک پر آمریت مسلط کرنے کی کوشش کی اور ۲۴ اپریل ۱۹۶۲ء کو انتخابات کا اعلان کیا تو حضرت مفتی صاحب نے سیاسی جماعتوں پر پابندی کی وجہ سے انفرادی طور پر اس الیکشن میں حصہ لیا۔ اور یو ایس ایم ایل خان کی اس سیٹ پر پہلی مرتبہ بھاری اکثریت سے ایم این اے منتخب ہوئے۔ مخالف امیدواروں میں صرف ایک امیدوار نواب زاد فتح اللہ خان اپنی مخالفت بچانے میں کامیاب ہوئے۔ آپ کی اس شان دار کامیابی پر ملک کے سیاسی شاطروں، محو و ہو کر رہ گئے اور سیاسی حلقوں میں کھلبلی مچ گئی۔ کامیابی کے بعد جب اسمبلی میں حلف لینے کی رسم ادا کی گئی تو حضرت مفتی صاحب نے حلف کے ان الفاظ کو ”دستور کو باقی رکھوں گا۔“ کے متعلق واضح کاف الفاظ میں فرمایا:

”اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس دستور کو جو کاتوں باقی رہنے دیں گے بلکہ

اس دستور کے دیے ہوئے اختیارات کو بروئے کار لاتے ہوئے ان جملہ

خرابیوں اور خامیوں کی جو قوت و سن سے متصادم ہو گی، ان میں

ترمیم و ترمیم کریں گے۔“

مرد مجاہد کے یہ شہری الفاظ اسمبلی کے ریکارڈ میں شامل کیے گئے۔

۱۹۶۵ء کا الیکشن:

۱۹۶۵ء کے الیکشن میں بھی حضرت مفتی صاحب نے بھرپور حصہ لیا مگر آپ کا فولادی حلقہ حکومت کی چیرہ دستیوں اور معاندانہ رویے سے محفوظ نہ رہ سکا، بقول حضرت مفتی صاحب کہ ہم جہاں بھی جاتے وہاں ہم سے پہلے پولیس موجود ہوتی تھی اور یوں وہ یہ الیکشن ہار گئے لیکن دراصل یہ حضرت مفتی صاحب کی جیت تھی کیوں کہ اس الیکشن کے نتیجے میں حکومت کے خلاف جو اشتعال انگیز نفرت پیدا ہو گئی تھی وہ

بالآخر اس کے خاتمہ پر منتج ہوئی۔

۱۹۷۰ء کا الیکشن:

حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقہ نے اپنے عہد سیاست کا تسر اور آخری پایہ گمارا انتخابی معرکہ یکم جنوری ۱۹۷۰ء کو مسٹر ذوالفقار علی بھٹو کے خلاف لڑا اور اس چیز نے الیکشن کو دلچسپ بنا دیا تھا۔ ہزاروں رکاؤں، بے وسر سامانی اور الزامات و اتہامات کے باوجود دیوبند کے اس قائل فخر پیوت نے مسٹر بھٹو کو تیز ہزاروںوں سے شکست فاش دے کر ناکوں چنے بنوادے جب کہ بھٹو صاحب ملک کے پانچ دیگر حلقوں سے بڑی بھاری اکثریت سے منتخب ہو گئے تھے۔ حضرت مفتی صاحب نے ایک ایسے شخص کو شکست سے دو چار کیا، جو روٹی پکڑا مکان کا دل فریب رنگ کر ”قائد عوام“ بن گیا تھا، حضرت مفتی صاحب نے بھٹو کی ہر فریب پالیسی کا پردہ اس وقت چاک کر دیا جب انھوں نے آئین پاکستان کی تبادی کے دوران مسٹر بھٹو سے برسر اجلاس کہا کہ:

”روٹی پکڑا مکان تو ہر شہری کا بنیادی حق ہے جسے حکومت مہیا کرنے کی

پابند ہے اگر کسی فرد کو حکومت سے یہ سبب فراہم نہ کرے تو وہ عدالت سے اپنا

یہ حق وصول کرنے کا مجاز ہو گا۔“

اس پر مسٹر بھٹو یو کھلا کر کہنے لگا:

”ہم ان چیزوں کے مہیا کرنے کی ذمہ داری نہیں لے سکتے کیوں کہ آج

کل ملک کی معاشی اور اقتصادی حالت اتنی اچھی نہیں۔“

مفتی صاحب نے فرمایا اس کے لیے آپ ایک سال کی مدت لے لیں اور آئین میں یہ لکھ دیں کہ یہ شیق ایک سال بعد نافذ ہوگی۔ بھٹو صاحب کہنے لگے اس تجوڑے سے غرض میں یہ ضرورتیں کاربار پوری ہو سکتی ہیں۔ حضرت مفتی صاحب نے جواباً پانچ برس کی مدت بتائی مگر وہ نالتار ناحق کہ حضرت مفتی صاحب نے بیس برس کی پیش کش کی لیکن وہ اس پر بھی آمادہ نہ ہوا۔ حضرت مفتی صاحب کی مسٹر بھٹو سے اکثر

سیاسی نوک جھوک راتی تھی۔ ایک دن دوران گفتگو بھٹو حضرت مفتی صاحب کو کہنے لگا کیا آپ نے ہٹلر کی آپ تینا پڑھی ہے؟ حضرت مفتی صاحب نے نفی میں جواب دیا۔ اس پر بھٹو صاحب کہنے لگے میں نے اس کو بیس مرتبہ پڑھا ہے، حضرت مفتی صاحب نے اس کو ہٹلر کے عبرت ناک انجام سے خبردار کرتے ہوئے فرمایا ”اے کاش! آپ ایک دفعہ اس کا انجام پڑھ لیتے۔“

حضرت مفتی صاحب کی جرأت مند انداز قیادت کا اثر جہاں جہاں پہنچا، اعتراف و تسلیم کی شکل اختیار کر گیا، ان کی سیاسی شخصیت نہ صرف پاکستان بلکہ پورے عالم اسلام کے لیے سرمایہ تاریخی۔ قومی اتحاد کے تیس مطالبات میں آئین مطالبات مسٹر بھٹو سے مذاکرات کی میز پر منوا کر اس امر و فائدہ نے اپنی سیاسی بصیرت کا ثبوت دیا۔ جسے کوئی منصف مزاج مؤرخ نظر انداز نہیں کر سکتا۔

وزارت اعلیٰ:

حضرت مفتی صاحب نے یکم مئی ۱۹۷۲ء کو صوبہ سرحد کی وزارت اعلیٰ کا عہدہ دان سنبھالا، پاکستان کی پارلیمانی تاریخ میں یہ پہلا اور انوکھا تجربہ تھا کہ اقتدار کی باگ ڈور ایک ایسے عارف باللہ کے ہاتھوں میں آئی جس نے ساری زندگی چٹائی پر بیٹھ کر قال اللہ وقال امروال کی صدا بلند کی تھی۔ آپ نے نو ماہ کی قلیل مدت میں جو بیوی اور سیاسی کاربائے نمایاں سرا انجام دیے مخالفین بھی اس کی داد دے بغیر نہ رہ سکے۔ اور روشن خیال طبقہ کو پہلی بار معلوم ہوا کہ اسلام میں غسل و طہارت کے علاوہ ایک بہترین جامع مربوط سیاسی نظام بھی موجود ہے۔ اس درویش و زبر اعلیٰ نے اسلاف کا قابل تقلید نمونہ پیش کر کے یہ ثابت کر دیا کہ مسجدوں اور خانقاہوں میں رہنے والے پوریا نشین حکومت و قیادت سنبھالنے میں کسی سے پیچھے نہیں۔ انھوں نے یہ بات عملاً ثابت کر دی کہ کامیاب سیاست کے لیے فریب اور جھوٹ کی ضرورت نہیں اور یہی چیز سیاست کی روح ہے۔

حضرت مفتی صاحب کی عظمت کی یہ بڑی دلیل ہے کہ انھوں نے اپنے سیاسی نظریات کی جس تاویل میں فرمائی۔ کسی سادہ فیصلے پر پہنچتا (انہیں ہوا) بلکہ جو کہا علی الاعلان کہا۔

جمہوریت:

۱۳ اراکتور ۱۹۷۳ء کو ایک جلسہ عام میں جمہوریت کے بارے میں جمعیت علمائے اسلام کا موقف واضح کرتے ہوئے فرمایا:

”ہم مطلق آزاد جمہوریت کے قائل نہیں بلکہ محدود جمہوریت کے قائل ہیں۔ جو جمہوریت اس وقت رائج ہے اس میں اکثریت کا فیصلہ قانون بن جاتا ہے چاہے وہ قرآن و سنت کے ساتھ متصادم کیوں نہ ہو۔ ہم کہتے ہیں کہ دنیا کے سارے جمہوری ملک اور اربوں عوام مل جائیں اور شرابی قوانین کے خلاف فیصلہ کریں تو وہ غلط تصور ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کے لیے راہِ حق اصول متعین فرما دیے ہیں۔ اور ہر زمانے میں جزئیات ملنے کے ساتھ اختیار اور فیصلہ انسانوں کی صواب دہ پر چھوڑ دیا۔ اللہ ان جزئیات کے متعلق فیصلوں میں ہم جمہوریت کے قائل ہیں لیکن اگر ان لوگوں میں کوئی فیصلہ قرآن و سنت کے خلاف کیا گیا تو ہم اس کی بھرپور مزاحمت کریں گے۔“

مقالات مفتی محمد سرسید و مہتمم ہند ۹۶ء

تذکارِ مفتی

۸

مفتی محمود، ایک مثالی قائد

حافظ فاروق احمد

ایم اے۔ بی ایڈ

اکوڑہ خٹک۔ ضلع نوشہرہ

مفتی محمود اکینہی پاکستان لکھنؤ



۱۹۱۹ء کو پیر کی رات خلیفہ محمد صدیق کے ہاں پیدا ہوئے والے قرضند کا نام محمود ہے۔ آپ کی پیدائش پنپالہ میں ہوئی۔ وہ پنپالہ جو سٹج سمندر سے تین ہزار فٹ بلند ہے، سائنس شہر بدین کے پہاڑ اور پشت پر کوہ سرخ ہے۔

بہشت سیاست دان مفتی صاحب نہایت عظیم انسان تھے۔ آپ کی ہمہ جہت شخصیت ہر کسی پر عیاں اور پشت از بام ہے۔ آپ کی گہرائی، سنجیدگی اور بے جگری کسی سے پوشیدہ نہیں۔ مفتی صاحب آسان علم و سیاست کے مد کا مل تھے۔ دور دور تک ان کی سیاست اور علمیت کی روشنیاں نکھری اور چلی ہوئی تھیں۔ ہر سیاست دان آپ سے متاثر تھا۔ یہاں تک کہ پشاور حرم نے بھی آپ کی سیاست کی عظمت کی گواہی دی۔

اپریل ۱۹۶۲ء کا زمانہ تھا۔ اس میں قلیڈ مارشل محمد ایوب خان مرحوم نے بی ڈی سسٹم کے تحت قومی اسمبلی کے پہلے انتخابات کا اعلان کیا۔ تو مفتی صاحب جمعیت کی جانب سے انفرادی حیثیت سے کھڑے ہو گئے۔ اس سے پہلے آپ نے باقاعدہ خانقاہ سر اجیہ کندیاں سے مشورہ بھی کیا۔ اس کے بعد مخالفت کا آغاز ہوا۔ سائنس قانون دان بھی تھے۔ وکیل بھی تھے، نو اب اور دُسرے بھی تھے، پوئنگ کا دن آیا تو آپ کو ہڑا دھڑ دھڑٹ لے۔ نتیجہ کا اعلان ہوا۔ تو آپ ڈیرہ اسماعیل خان میں تھے چناں چہ بڑی اکثریت سے کامیابی ملی۔ اکثر مخالفین کی خاستیں ضبط ہو گئیں۔

حرف ایک مخالف امیدوار کو اب زادہ فتح اللہ اپنی ضمانت چنانے میں کامیاب

ہوا۔

۱۹۶۲ء کے الیکشن کے بعد کامیابی کے طے پر پورے پاکستان میں آپ کا نام

”سیاست میں لجوں کا بدنام ایک معمول بن گیا ہے مگر ان کا لہجہ نہایت شستہ، زبان سھری، گفتگو بے لاگ اور مدلل ہوتی تھی۔ اپنے بدترین مخالفوں کا نام بھی نہایت احترام سے لیتے تھے۔ اسی لیے ہر طبقے میں بھی ان کا نام پورے احترام سے لیا جاتا تھا۔ آپ کی سیاسی و غیر سیاسی گفتگو نہایت شانستہ ہوتی مفتی صاحب کی جماعتی عظمت کا ایک راز یہ بھی تھا کہ وہ اپنے بزرگوں کے سچے پیروکار تھے اور ان کے پیروکاران بزرگوں کا نظم البدل آپ ہی کو سمجھتے تھے، وہ تو اپنے بزرگوں کے جاں نشین بننے میں کامیاب ہو گئے۔ لیکن ان کا نظم البدل شکل سے ہی پیدا ہو گا۔“

۱۹۱۹ء کو پیر کی رات خلیفہ محمد صدیقی کے ہاں پیدا ہوئے والے فرزند کا نام محمود ہے۔ آپ کی پیدائش پنپالہ میں ہوئی۔ وہ پنپالہ جو سٹج سمندر سے تین ہزار فٹ بلند ہے، سائنس شہزادین کے پہاڑ اور پشت پر کوہِ سرخ ہے۔

بحیثیت سیاست دان مفتی صاحب نہایت عظیم انسان تھے۔ آپ کی ہمہ جہت شخصیت ہر کسی پر عیاں اور پشت از بام ہے۔ آپ کی گہرائی، سنجیدگی اور علمی اور بے جبری کسی سے پوشیدہ نہیں۔ مفتی صاحب آسان علم و سیاست کے مدِ کاٹل تھے۔ دور دور تک ان کی سیاست اور ملیت کی روشنیاں نکھری اور پھیلی ہوئی تھیں۔ ہر سیاست دان آپ سے متاثر تھا۔ یہاں تک کہ پشاور حرم نے بھی آپ کی سیاست کی عظمت کی گواہی دی۔

اپریل ۱۹۶۲ء کا زمانہ تھا۔ اس میں فیلڈ مارشل محمد ایوب خان مرحوم نے بی ڈی سسٹم کے تحت قومی اسمبلی کے پہلے انتخابات کا اعلان کیا۔ تو مفتی صاحب جمعیت کی جانب سے انفرادی حیثیت سے کھڑے ہو گئے۔ اس سے پہلے آپ نے باقاعدہ خانقاہِ مراد آبادیہ کنڈیاں سے مشورہ بھی کیا۔ اس کے بعد مخالفت کا آغاز ہوا۔ سائنس قانون دان بھی تھے۔ وکیل بھی تھے، نواب اور وڈیرے بھی تھے، پولنگ کا دن آیا تو آپ کو دھڑا دھڑوٹ ملے۔ نتیجہ کا اعلان ہوا۔ تو آپ ڈیرہ اسماعیل خان میں تھے چنانچہ بڑی اکثریت سے کامیابی ملی۔ اکثر مخالفین کی ضامنتیں ضبط ہو گئیں۔

صرف ایک مخالف امیدوار نواب زادہ فتح اللہ اپنی ضمانت پچانے میں کامیاب

تھا۔

۱۹۶۲ء کے الیکشن کے بعد کامیابی کے نئے پر پورے پاکستان میں آپ کا نام

”سیاست میں لجھوں کا بدلنا ایک معمول بن گیا ہے مگر ان کا لہجہ نہایت شستہ، زبان سحری، گفتگو بے لاگ اور مدلل ہوتی تھی۔ اپنے بدترین مخالفوں کا نام بھی نہایت احترام سے لیتے تھے۔ اسی لیے ہر طبقے میں بھی ان کا نام پورے احترام سے لیا جاتا تھا۔ آپ کی سیاسی و غیر سیاسی گفتگو نہایت شائستہ ہوتی مفتی صاحب کی جماعتی عظمت کا ایک راز یہ بھی تھا کہ وہ اپنے بزرگوں کے سچے پیروکار تھے اور ان کے پیروکار ان بزرگوں کا نعم البدل آپ ہی کو سمجھتے تھے، وہ تو اپنے بزرگوں کے جاں نثین بننے میں کامیاب ہو گئے۔ لیکن ان کا نعم البدل شکل سے ہی پیدا ہو گا۔“

گرا می مشہور ہوا۔ اس سے قبل صرف حلقہ جمعیت آپ سے واقف تھا۔ تصور کو بھی بہت کم لوگ جانتے تھے، قومی اسمبلی کے اجلاس میں شرکت کے لیے اسلام آباد جانا لگے تو ملتان کے دیلو سے وائٹنشن پر بڑی دل چسپ صورت حال کا سامنا کرنا پڑا۔ گاڑو میں ان کی سیٹ ریز رو تھی، لیکن جب ساتھیوں سمیت وہاں ڈبے میں داخل ہوئے لگے تو ایک سپاہی نے دگ کر کہا کہ یہ قومی اسمبلی کے ممبر کے لیے ریز رو ہے۔ لہذا آپ دوسرے ڈبے کا رخ کریں یعنی آپ کا لباس اتنا سادہ اور عام تھا کہ سپاہی کو بھی آپ کے بارے میں صحیح اندازہ نہ ہو سکا۔

قومی اسمبلی میں پہلا مقابلہ حلف و فدا داری کے موقع پر ایوب خان مرحوم سے ہوا۔ آپ نے غیر اسلامی، غیر جمہوری اور آمرانہ دستور کے خلاف بغاوت کا نعرہ بلند کیا، حلف مانے میں مندرجہ تھا۔
”دستور کو باقی رکھیں گے۔“

مولانا مفتی محمود صاحب نے اس کے آخر میں اپنی طرف سے اضافہ کرتے ہوئے کہا کہ اس کے معنی یہ نہیں کہ ہم محض تابع و ارادین گے، بلکہ دستور کے دیے ہوئے اختیارات کو بروئے کار لا کر ان جملہ خرابیوں اور خامیوں کی جو کتاب و سنت یا جمہوری لحاظ سے اس میں ہوں گی ان میں درمجم و تسبیح کریں گے۔ چنانچہ ان الفاظ کا حلف کی کارروائی میں باقاعدہ اندراج ہوا۔

مفتی محمود صاحب نے قانون ساز اسمبلی میں آزاد خارجہ پالیسی اور بجٹ پر یاد گار تقریریں، ان دنوں عالمی قوانین کا بڑا غلط تھا۔ مولانا مفتی محمود نے اس مسئلے پر زور دار معرکہ لڑا۔ آپ نے اسمبلی میں اس آرڈیننس کو اڑے ہاتھوں لیا ایک تقریر بھی فرمائی جو ایک گھنٹہ دس منٹ تک جاری رہی۔

۱۹۶۵ء میں جب دوبارہ قومی اسمبلی کے انتخابات کا وقت آیا تو مولانا کو ناکام بنانے کے لیے خاص ہدایات جاری کر دی گئیں۔ مفتی صاحب جہاں بھی ووٹ مانگتے جاتے وہاں پولیس پہلے سے موجود ہوتی تھی۔ حلقہ کے بی ڈی ممبر ان کو تھانہ بلا کر

دھمکا یا جاتا تھا اس کے باوجود مولانا مفتی محمود مرحوم نے انکسشن میں حصہ لیا۔ بظاہر ناکامی ہوئی۔ مگر یہ ایک بڑی کامیابی کا پیش خیمہ تھی۔

۱۹۶۸ء میں ایوبی حکومت دس سالہ جشن منانے کی فکر میں تھی۔ چنانچہ ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ کو لاہور کی تاریخی جلسہ گاہ میں عظیم الشان کانفرنس منعقد ہوئی۔ مشرقی اور مغربی پاکستان کے گوشے گوشے سے آئے ہوئے تقریباً ۵ ہزار علماء اور نمائندوں نے شرکت کی۔ اس موقع پر انتخابات میں مفتی محمود صاحب پارٹی کے سیکرٹری جنرل مقرر کیے گئے۔

وقت گزرتا گیا، تنگی حالات نے کئی کروٹیں بدلیں، تا آنکہ مرحوم ایوب خان رخصت ہوئے، اور ان کی جگہ صدر یحییٰ خان نے لے لی۔ صدر یحییٰ خان نے یکم جنوری ۱۹۷۰ء کو عام انتخابی سرگرمیوں کی اجازت دی۔ تو سیاسی جماعتیں اور ان کے لیڈر میدان میں اتر آئے۔ پاکستان کی ۲۳ سالہ تاریخ میں پہلے عام انتخابات ہو رہے تھے۔ مفتی صاحب اپنے آبائی ضلع ڈیرہ اسماعیل خان سے قومی اسمبلی کے لیے کھڑے ہو گئے، ان کے مقابلے میں ذوالفقار علی بھٹو مرحوم نے بھی یہاں سے کاغذات نامزدگی داخل کیے۔ وہ بیک وقت چھ بیٹوں پر انکسشن لڑ رہے تھے۔ ۱۹۷۰ء میں ڈیرہ اسماعیل خان میں ایک بڑے جلسہ عام کا انتظام کیا گیا۔ تقریر مفتی صاحب کی تھی، جب کہ اس سے پہلے بھٹو مرحوم تقریر کر چکے تھے۔ مخالفین نے ایوب کی حمایت کے واقعے کو بھادی، لیکن بالآخر کامیابی ہوئی۔

۱۹۷۰ء کے انتخابات کے موقع پر مغربی پاکستان روٹی کیڑے اور مکان کی ایک زبردست لہر کی زد میں تھا۔ ذوالفقار علی بھٹو کے مقابلے کے لیے لوگ سامنے آئے۔ مگر ناکام ہوئے، لیکن پورے ملک میں صرف مفتی صاحب کی سیٹ ایسی تھی، جہاں پر مفتی محمود صاحب کو کامیابی ہوئی، ۱۳ ہزار روٹوں سے فتح حاصل کرنا کوئی معمولی بات نہ تھی۔ یہاں تک کہ صدر یحییٰ نے کہا کہ ملک میں اسلامی آئین کے نفاذ کے لیے مفتی صاحب کی کامیابی ضروری تھی۔ ۳۰۰ سیٹوں میں ۱۵۱ سینیٹرز شایع نے حاصل

کی تھیں، سیلاب کے باعث ۹ سیٹوں پر انتخاب ہونا باقی تھا۔ طاقت کا مرکز نہایت فیصلہ کن انداز میں اسلام آباد سے ڈھاکہ منتقل ہونے لگا۔ چنانچہ ایک ہنگامہ پھٹتا گیا، اور پھر مولانا مفتی محمود صاحب نے ساتھیوں سے مل کر حالات کے سنبھالنے میں نہایت بے مثال کردار ادا کیا۔

۳۰ دسمبر ۱۹۷۱ء کو مسٹر بھٹو نے بجلی کی جگہ سنبھالی۔ اور قوم کو نئے پاکستان کی تعمیر کے لیے پکارا، آنکھیں طور پر یہاں تھیں، جماعتیں ملکی سطح پر سیاسی وارث تھیں۔ پنجاب، سندھ میں بھٹو مرحوم تھے۔ سرحد اور بلوچستان میں نیپ (National Awami Party) اور جمعیت متوقع حکمران جماعتیں تھیں۔ بھٹو مرحوم نے ان کے خلاف گورنر مسلط کیے۔ جب اختلافات بڑھے۔ تو پھر پارلیمان لیڈر کی حیثیت سے خان عبدالولی خان نے تجویز دی۔ کہ مفتی صاحب اس عہدے کو سنبھالیں، مسٹر بھٹو مرحوم نے جمعیت اور نیپ کے ارکان اسمبلی کو تو ڈکڑا کر اپنے ساتھ لانے کی بڑی کوشش کی۔ لیکن ناکام رہے۔ دو دن بعد یکم مئی ۱۹۷۲ء کو مفتی صاحب اور سر دار عطاء اللہ میمنگل نے صوبہ سرحد اور بلوچستان کے وزرائے اعلیٰ کی حیثیت سے حلف اٹھایا۔ اسی طرح دونوں صوبوں میں نیپ اور جمعیت کی حکومتیں قائم ہوئیں۔

جب مفتی صاحب وزیر اعلیٰ سرحد بنے۔ تو چیف سیکرٹری صاحب نے رہائش کے لیے گیسٹ ہاؤس کو منتخب کیا۔ اور مفتی صاحب سے گزارش کی کہ اگر بڑوں کے دور کا سامان اور فرنیچر ہے اسے تبدیل کرانے کی کوشش کریں گے، لیکن مفتی صاحب نے فرمایا کہ اللہ کے بندے یہ تم کس چکر میں پڑ گئے، یہ فرنیچر ٹھیک ہے اس کے بدلنے کی ضرورت نہیں، میرے اپنے گھر عبدالغنی میں تو کوئی ٹونا پھونٹا صوفہ بھی نہیں۔

مفتی صاحب نے انتظامیہ کی پہلی میٹنگ کال کی، کیوں کہ آپ حالات کا اندازہ لگانا چاہتے تھے، سولوں اور چمکتے لباسوں میں جب سیکرٹری اور افسران تشریف لائے، تو سب مفتی صاحب سے مرعوب ہو گئے۔ وہ سمجھ گئے کہ یہ بنیاد پرست شخص ہیں، لہذا ان سے مرضی کا کام لینا بھی آسان نہیں ہے لیکن میٹنگ کے دوران دفعہ روزنہ

ان پر اس درویش صفت ہستی کے اسرار کھل گئے۔ مولانا مفتی محمود مرحوم نے جب وزارت اعلیٰ کا حلف اٹھانے کے فوراً بعد صوبے میں چند اقدامات کیے، جس میں سرفہرست اقناع شراب کا مسئلہ تھا، اس حکم کی رو سے صوبے میں شراب بنانے، پینے، رکھنے، اور بیچنے پر پابندی عائد کر دی گئی تھی۔

میٹنگ کے دوران یہ معاملہ بھی زیر بحث آیا کہ سالانہ شراب کی فروخت پر جو ایکسائز کی ڈیوٹی لگتی ہے اس سے ایک کثیر رقم ہاتھ آتی ہے، لیکن آپ نے فرمایا کہ اس حکم کی واپسی ناممکن ہے، آخرت میں مجھے جواب دینا ہوگا، میرے دور میں جتنی بھی شراب پی جائے گی، اس کا حساب کتاب کل قیامت کے دن مجھ سے لیا جائے گا۔ غیر ملکی مہمانوں کے لیے جب مرکزی حکومت نے اجازت چاہی، تب بھی آپ نے انکار فرمایا۔

اس کے علاوہ صوبہ سرحد کا سرکاری لباس شلوار قمیض قرار پایا، اس کے بعد یہ منظر سامنے آیا کہ بڑے چھوٹے تمام افسران اس لباس میں ملبوس نظر آئے۔ سرکاری دفاتر کا ماحول بدل گیا۔ اب جس افسر سے عام آدمی کی ملاقات ہوتی تو وہ یہ سمجھتا کہ میں ایک عام انسان سے مل رہا ہوں۔

وزیر اعلیٰ ہونے کے باوجود بھی سادگی اور بے تکلفی تھی اور وہ بھی عجیب تھی، برسوں کا پرانا ساتھی آیا کھانے کا وقت آیا مہمان نے سوچا کہ آج مرقی کھائیں گے، لیکن جب پہلا ڈونگہ دیکھا تو دال تھا، دوسرے کو چھینرا تو اس میں بھری تھی۔ مفتی صاحب نے مذاقاً شکایت کی، تو آپ نے جواب دیا کہ قومی اسمبلی ۱۵۰۰ روپے ماہانہ الاؤنس ملتا ہے، تم یہ بتاؤ کہ اتنی رقم میں دال نہ کھاؤ تو کیا کروں۔ بانی اخراجات بھی آخری رقم سے پورے کرتے ہیں۔

ایک دفعہ مولانا محمد امیر ”بکلی گھر“ صاحب کو مفتی صاحب نے فون پر آنے کے لیے کہا اس نے کہا کہ کھانے کا وقت ہے گھر میں کھانا کھا کر آؤں گا۔ مفتی صاحب فرمایا، کھانے کی میری طرف سے دعوت ہوگی، اٹکھا کھائیں گے لیکن بکلی گھر صاحب

کی تھیں، سیلاب کے باعث ۹ سیٹوں پر انتخاب ہونا باقی تھا۔ طاقت کا مرکز نہایت فیصلہ کن انداز میں اسلام آباد سے ڈھاکہ منتقل ہونے لگا۔ چنانچہ ایک ہنگامہ پھٹتا گیا، اور پھر مولانا مفتی محمود صاحب نے ساتھیوں سے مل کر حالات کے سنبھالنے میں نہایت بے مثال کردار ادا کیا۔

۳۰ دسمبر ۱۹۷۱ء کو مسٹر بھٹو نے بجلی کی جگہ سنبھالی۔ اور قوم کو نئے پاکستان کی تعمیر کے لیے پکارا، آئینی طور پر یہاں تین جماعتیں ملکی سطح پر سیاسی وارث تھیں۔ پنجاب، سندھ میں بھٹو مرحوم تھے۔ سرحد اور بلوچستان میں نیپ (National Awami Party) اور جمعیت متوقع حکمران جماعتیں تھیں۔ بھٹو مرحوم نے ان کے خلاف گورنر سلاطین کیے۔ جب اختلافات بڑھے۔ تو پھر پارلیمان لیڈر کی حیثیت سے خان عبدالولی خان نے تجویز دی۔ کہ مفتی صاحب اس عہدے کو سنبھالیں، مسٹر بھٹو مرحوم نے جمعیت اور نیپ کے ارکان اسمبلی کو تو ذکر لپٹے ساتھ ملانے کی بڑی کوشش کی۔ مگر ناکام رہے۔ دو دن بعد یکم مئی ۱۹۷۲ء کو مفتی صاحب اور سرदार عطاء اللہ میمنگل نے صوبہ سرحد اور بلوچستان کے وزرائے اعلیٰ کی حیثیت سے حلف اٹھایا۔ اسی طرح دونوں صوبوں میں نیپ اور جمعیت کی مخلوط حکومتیں قائم ہوئیں۔

جب مفتی صاحب وزیر اعلیٰ سرحد بنے۔ تو چیف سیکرٹری صاحب نے رہائش کے لیے گیٹ ہاؤس کو منتخب کیا۔ اور مفتی صاحب سے گزارش کی کہ انگریزوں کے دور کا سامان اور فرنیچر ہے اسے تبدیل کرانے کی کوشش کریں گے، لیکن مفتی صاحب نے فرمایا کہ اللہ کے بندے یہ تم کس چکر میں پڑ گئے، یہ فرنیچر ٹھیک ہے اس کے بدلنے کی ضرورت نہیں، میرے اپنے گھر عبدالنیل میں تو کوئی ٹونا پھونٹا صوفہ بھی نہیں۔

مفتی صاحب نے انتظامیہ کی پہلی میٹنگ کال کی، کیوں کہ آپ حالات کا اندازہ لگانا چاہتے تھے، سمنوں اور جھپٹے لہاسوں میں جب بیکریڑی اور افسرانِ تشریف لائے، تو سب مفتی صاحب سے مرعوب ہو گئے۔ وہ سمجھ گئے کہ یہ بنیاد پرست شخص ہیں، لہذا ان سے مرضی کا کام لینا بھی آسان نہیں ہے لیکن میٹنگ کے دوران رفتہ رفتہ

ان پر اس درویشِ عفت ہستی کے اسرار کھل گئے۔ مولانا مفتی محمود مرحوم نے جب وزارت اعلیٰ کا حلف اٹھانے کے فوراً بعد صوبے میں چند اقدامات کیے، جس میں سرفہرست اجتماعِ شراب کا مسئلہ تھا، اس حکم کی رو سے صوبے میں شراب بنانے، پینے، رکھنے، اور پینے پر پابندی عائد کر دی گئی تھی۔

میٹنگ کے دوران یہ معاملہ بھی زیر بحث آیا کہ سالانہ شراب کی فروخت پر جو ایکسائز کی ڈیوٹی لگتی ہے اس سے ایک کثیر رقم بچھڑ آتی ہے، لیکن آپ نے فرمایا کہ اس حکم کی واپسی ناممکن ہے، آخرت میں مجھے جواب دینا ہوگا، میرے دور میں جتنی بھی شراب پی جائے گی، اس کا حساب کتاب کل قیامت کے دن مجھ سے لیا جائے گا۔ غیر ملکی مہمانوں کے لیے جب مرکزی حکومت نے اجازت چاہی، تب بھی آپ نے انکار فرمایا۔

اس کے علاوہ صوبہ سرحد کا سرکاری لباس شلوار قمیض قرار پایا، اس کے بعد یہ منظر سامنے آیا کہ بڑے چھوٹے تمام افسران اس لباس میں ملبوس نظر آئے۔ سرکاری دفاتر کا ماحول بھی بدل گیا۔ اب جس افسر سے عام آدمی کی ملاقات ہوتی تو وہ یہ سمجھتا کہ میں ایک عام انسان سے مل رہا ہوں۔

وزیر اعلیٰ ہونے کے باوجود بھی سادگی اور بے تکلفی تھی اور وہ بھی عجیب تھی، برسوں کا پرانا ساتھی آیا کھانے کا وقت آیا مہمان نے سوچا کہ آج مرغی کھائیں گے، لیکن جب پہلا ڈونگہ دیکھا تو دال تھا، دوسرے کو چھینرا تو اس میں بھری تھی۔ مفتی صاحب سے مذاقاً شکایت کی، تو آپ نے جواب دیا کہ قومی اسمبلی ۱۵۰۰ روپے ماہانہ الاؤنس ملتا ہے، تم یہ بتاؤ کہ اتنی رقم میں دال نہ کھاؤں تو کیا کروں۔ بانیِ اخراجات بھی آخر اسی رقم سے پورے کرتے ہیں۔

ایک دفعہ مولانا محمد امیر ”بکلی گھر“ صاحب کو مفتی صاحب نے فون پر آنے کے لیے کہا اس نے کہا کہ کھانے کا وقت ہے گھر میں کھانا کھا کر آؤں گا۔ مفتی صاحب فرمایا، کھانے کی میری طرف سے دعوت ہوئی، کھانا کھائیں گے لیکن بکلی گھر صاحب

نے کہا نہ بابا میں مریض نہیں ہوں، آپ کے یہاں تو ”پہیزرانے“ ہوتے ہیں۔ مفتی صاحب نے کہا کہ چلو گھر سے کچھ لاؤ چٹان چودہ ہونٹوں سے کھانا لے کر وزیر اعلیٰ ہاؤس پہنچے۔

حضرت بنوری صاحب پشاور تشریف لائے، انھیں پی ڈی ایو ڈی کے ریست ہاؤس میں ٹھہرایا گیا، بنوری صاحب چائے کے معاملے میں بڑے نفس و ذوق کے مالک تھے۔ اہتمام سے ان کے لیے چائے بنی، مگر چائے میں جینی کم ہوئی، چٹان چہ مفتی صاحب نے پشاور یونیورسٹی کے شعبہ عربی کے جنرل مین مولانا محمد اشرف کے گھر کا نمبر ملا یا، مفتی صاحب نے انھیں بتایا کہ آج چائے میرے ساتھ پیجئے، حضرت بنوری بھی پیجئے ہیں، لیکن اپنے ساتھ خوشنویسی جینی بھی لیتے آئے گا، ہمارے گھر میں ختم ہوگئی ہے۔

وزیر اعلیٰ کی حیثیت پہلی بار اپنے آبائی خلیفہ ویر و اسماعیل خان پہنچے تو پولیس کو اپنے ساتھ ساتھ آنے سے منع کیا۔ جس طرح وزارت سے قبل لوگوں کی دکانوں پر بیٹھ کر ان سے آزادانہ گپ شپ لگاتے تھے۔ اس دن بھی اسی طرح سب دوستوں سے جا کر باری باری گپ شپ لگائی اور ان سے چائے پی۔

شام کے وقت اپنے گاؤں عبدالغیل جانے لگے تو ڈی سی جو سارا دن ان کے ساتھ رہ کر تھک چکا تھا۔ آگے بڑھا مصافحہ کے لیے ہاتھ بڑھاتے ہوئے بولا، اچھا جناب! مجھے اجازت دیجیے مفتی صاحب نے سر اٹھایا، اور فرمایا، اللہ کے بندے! میں یقیناً غریب ہوں، لیکن اتنا بھی نہیں کہ عبدالغیل میں تھیں ایک پیالی چائے بھی نہ پلا سکوں، اب تم میرے مہمان ہو۔

مسٹر بھٹو مرحوم نے صوبہ سرحد اور بلوچستان میں نیپ اور جمعیت کی مخلوط وزارتوں کو ذہنی طور پر قبول نہیں کیا تھا۔ چٹان چودہ شروع دن سے ہی ان کے خلاف محاذ بنانے میں مصروف تھے۔ مرکز کی طرف سے رکاوٹیں ڈالیں، مگر آپ ڈنٹے رہے۔ فوراً مسٹر بھٹو نے بلوچستان میں نیپ اور جمعیت کی مخلوط وزارت توڑ دی۔ اور

صوبہ سرحد کے گورنر ارباب سکندر خان خلیل کو برطرف کر دیا، یہ اقدام اس معاہدے کے سراسر خلاف تھا۔ جس پر ۲۷ اپریل ۱۹۷۲ء کو پنڈی پریذیڈنسی میں نیپ، جمعیت اور بھٹو مرحوم نے دستخط کیے تھے۔ مولانا مفتی محمود نے اس غیر جمہوری اقدام پر احتجاج کیا۔ اور اس کے فوراً بعد وزارت اعلیٰ سے استعفیٰ دیا۔ مسٹر بھٹو مرحوم نے ان کی بہت زیادہ منت سماجت کی۔ طرح طرح کے لالچ بھی دئے کہ آپ تو ہمارے امام ہیں، آپ سے کوئی لڑائی نہیں، جیسا چاہے حکومت سنبھالے، کوئی باز پرس نہیں ہوگی، لیکن ان باتوں سے مفتی مرحوم نے قطعاً اتفاق نہ کیا۔ اور فرمایا کہ سب سے پہلے آپ ہماری اس شکایت کا ازالہ کیجئے، جو استعفیٰ کا باعث بنی ہے۔

وزارت اعلیٰ سے استعفیٰ کے بعد سب سے پہلا فون خواجہ زاہد صاحب نے کیا، مبارک باد دی، اس کے بعد ایک سلسلہ شروع ہوا، چٹان چہ ایک اندازے کے مطابق اسے فون وزارت ملنے پر پیش ہوئے، جتنے کہ استعفیٰ کے بعد ملے۔

استعفیٰ کے بعد اسی ڈی کے کارکنوں نے آپ کا تعاقب شروع کیا آپ کو ہر طرح سے ہراساں کرنا شروع کیا، وزارت سے الگ ہونے کے بعد مولانا عبداللہ انور صاحب مرحوم کی درخواست پر لاہور کی مسجد واقع شیرانوالہ گیٹ میں دورہ و تفسیر شروع کیا۔

سیاست میں مفتی صاحب کا نظریہ نہایت الگ تھلک تھا۔ ناجائز سفارش نہیں کرتے تھے۔ ایک دفعہ مذہبی گھرانے کے دو صاحب زادگان آئے، جو بینک میں ملازمت کے خواہش مند تھے۔ آپ نے جب سنا تو ناراض ہو کر فرمایا، کہ میرے اصولوں میں سے ایک اصول یہ بھی ہے کہ بینک کی ملازمت کو جائز نہیں سمجھتا اور اس کے لیے سفارش کرنا بھی گناہ سمجھتا ہوں۔

آپ نے سیاسی سفر میں ہر قسم کے تعضبات سے گریز کیا۔ کبھی اختلافی مباحثہ کو زیر بحث نہ بنایا، افغانستان کے مسئلے میں مفتی صاحب کا موقف غیر مبہم اور واضح تھا۔ وہ دینی مسئلہ کو دینی طریقاً جاننا اور ظالمانہ اقدام سمجھتے تھے۔ افغان مجاہدین کے لیے

صابت کا ہنگامہ اعلان فرمایا۔ انتہائی بیماری کے باوجود بھی دور دور تک تشریف لے گئے۔ لیڈروں سے ہمیشہ رابطہ جاری رکھا۔ اور انھیں اتحاد کا درس دیا۔ افغان لیڈر بھی اس زمانے میں آپ کے ہاں مشورے کے لیے تشریف لاتے۔ ملکی سیاست کے ساتھ ساتھ بین الاقوامی سیاسی امور پر آپ کی گہری نظر رہی۔ بیرونی ممالک کا دورہ کر کے یہ بات محسوس کی کہ اتفاق اور اتحاد کو ناسلط طریقہ کار گراور مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

مفتی صاحب کی یہ خصوصیت نہایت قابل ذکر ہے کہ آپ نے ہمیشہ دین و سیاست اور دس و تدریس کو ایک ساتھ چلا یا۔ ایک طرف پارلیمنٹ میں قومی امور پر بحث کرتے اور دوسری طرف اپنے مدرسے میں حدیث کے طالب علموں کو چشمہ علم سے فیضیاب فرماتے۔ حدیث میں طلبہ کو تفہیل مذاہب کی تفسیقی پیش بحث نہایت غیر معمولی کام ہے، آپ عظیم مراتب کا بہت خیال کرتے۔

آپ کا یہ مقام تھا کہ کبھی بھی سیاست میں جانبداری سے اور الٹ پھیر سے کام نہیں لیا جو کیا حکم کیا کیا کسی ساتھ فیصلے یا اقدام پر انھیں کبھی چھتہ نہ انھیں ہوا۔ کسی سرائفہ بیان کی توجیہ کی ضرورت محسوس نہیں کی۔ مختلف مجالس، نقاب، اور چیلک جلسوں میں ملاقاتیں ہوتی رہیں۔

سیاست میں بھوں کا بدلنا ایک معمول بن گیا ہے، مگر ان کا بوجہ نہایت شستہ زبان پتھری، گفتگو بے لاگ اور مدلل ہوتی تھی۔ اپنے بہترین خاتونوں کا نام بھی نہایت احترام سے لیتے تھے۔ اسی لیے ہر طبقے میں بھی ان کا نام پورے احترام سے لیا جاتا تھا۔ آپ کی سیاسی و غیر سیاسی گفتگو نہایت شائستہ ہوتی مفتی صاحب کی جماعتی عظمت کا ایک راز یہ بھی تھا کہ وہ اپنے بزرگوں کے پیچھے دوکار تھے اور ان کے پیروکاران بزرگوں کا ہم راہ بدل آپ ہی کو سمجھتے تھے، وہ تو اپنے بڑوں کے جاں نشین بننے میں کامیاب ہو گئے۔ لیکن ان کا ہم راہ بدل مشکل سے ہی پیدا ہوگا۔

آپ کو سیاسی معاملات میں خدا اور اللہ بصیرت حاصل تھی، انھیں سیاسی مجالس یا

میننگز میں شرکت کے لیے کسی بیماری وغیرہ کی ضرورت نہ ہوتی، سیاسی انجمنوں کو بڑی بصیرت سے حل فرماتے، پاکستان قومی اتحاد کے ہمہ حکومت کے ساتھ مذاکرات کے لیے جو نیم مقرر کی تھی۔ اس کی قیادت بھی آپ ہی کے ذمے تھی۔ ملک اس وقت نہایت نازک دور سے گزر رہا تھا۔ مفتی صاحب نے اپنی اعلیٰ سیاسی بصیرت اور بے داغ کردار سے مذاکرات کے دوران قوم کی نمائندگی کا صحیح حق ادا کیا، سیاسی امور میں ہمیشہ جمہوری ذہن سے سوچتے تھے۔ اس مملکت خدا وادوں اسلامی اقدار کے نفاذ کے ساتھ ساتھ جمہوری عمل اور جمہوری اداروں کو بھلنا چھوڑنا دیکھنا چاہتے تھے۔ آپ کا خیال تھا کہ سیاسی عمل کے مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد قوم کے سیاسی شعور میں خود بخود تبدیلی آجائے گی۔

حب الوطنی کا کمال یہ تھا کہ حکومت سے اختلاف کے باوجود بیرون ملک اختلافی مسائل پر گفتگو نہ کرتے، ساتھ ساتھ افریقہ کے دورے کے دوران ایک اخبار نویس نے مفتی صاحب سے انٹرویو کی گزارش کی، لیکن آپ نے اسی بنا پر انکار کیا کہ ملکی حالات کے متعلق غیر ملکی لوگوں سے بحث مفید نہیں۔ فیس برگ کے ایئر پورٹ پر جہاز کی روانگی سے قبل ہی بی بی سی، وائس آف امریکا، رائٹر اور کئی دوسری الاقوامی ٹیوز ایجنسیوں کے نمائندے گفتگو کے لیے آئے تو آپ نے انھیں دو ٹوک لہجے میں جواب دیا کہ میں اپنے ملکی معاملات و مسائل کی باتیں اغیار کے سامنے نہیں کہہ سکتا یہ تھا آپ کا ملک سے دواہنا نہ لگاؤ۔

حضرت مولانا عبدالرحمن کامل پوری جو کہ ایک عظیم انسان گزرے ہیں۔ ان کے لائق فرزند مولانا قاری سعید الرحمن لکھتے ہیں کہ:

”میں آخر میں ایک ایسی بات کہنا چاہتا ہوں، جس سے مفتی صاحب نے اپنی زندگی میں بیان کرنے سے منع فرمایا تھا۔ لیکن اب اس کے بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں، روایات کیا تھی؟ وہ یہ کہ مدینہ منورہ میں ایک صاحب نسبت بزرگ نے خواب میں حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

صابت کا ہنگامہ اعلان فرمایا۔ انتہائی بیماری کے باوجود بھی دور دور تک شریف لے گئے۔ لیڈروں سے ہمیشہ رابطہ جاری رکھا۔ اور انہیں اتحاد کا درس دیا۔ افغان لیڈر بھی اس زمانے میں آپ کے ہاں مشورے کے لیے شریف لاتے۔ ملکی سیاست کے ساتھ ساتھ بین الاقوامی سیاسی امور پر آپ کی گہری نظر رہی۔ بیرونی ممالک کا دورہ کر کے یہ بات محسوس کی کہ اتفاق اور اتحاد کو ناسطریقہ کار گزار مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

مفتی صاحب کی یہ خصوصیت نہایت قابل ذکر ہے کہ آپ نے ہمیشہ دین و سیاست اور دس و تدریس کو ایک ساتھ چلایا، ایک طرف پارلیمنٹ میں قومی امور پر بحث کرتے اور دوسری طرف اپنے مدرے میں حدیث کے طالب علموں کو چشمہ علم سے فیضیاب فرماتے۔ حدیث میں طلبہ کو قابل مذاہب کی تقابلی بحث نہایت غیر معمولی کام ہے، آپ حفظ مراتب کا بہت خیال کرتے۔

آپ کا یہ مقام تھا کہ کبھی بھی سیاست میں تاویل سے اور الٹ پھیر سے کام نہیں لیا جو کیا کھلم کھلا کیا، کسی ساتھ فیصلے یا اقدام پر انہیں کبھی چھتاتو نہیں ہوا کسی ساتھ بیان کی توجیہ کی ضرورت محسوس نہیں کی۔ مختلف مجالس، نقاریب، اور پبلک جلسوں میں ملاقاتیں ہوتی رہیں۔

سیاست میں لہجوں کا بدلنا ایک معمول بن گیا ہے، مگر ان کا لہجہ نہایت شستہ، زبان ستھری، گفتگو بے لاگ اور مدلل ہوتی تھی۔ اپنے بہترین خاتونوں کا نام بھی نہایت احترام سے لیتے تھے۔ اسی لیے ہر طبقے میں بھی ان کا نام پورے احترام سے لیا جاتا تھا۔ آپ کی سیاسی و غیر سیاسی گفتگو نہایت شائستہ ہوتی مفتی صاحب کی جماعتی عظمت کا ایک راز یہ بھی تھا کہ وہ اپنے بزرگوں کے سچے پیروکار تھے اور ان کے پیروکاران بزرگوں کا ہم راہدل آپ ہی کو سمجھتے تھے، وہ تو اپنے بڑوں کے چاں نشین بننے میں کامیاب ہو گئے۔ لیکن ان کا غم اہل بدل مشکل سے ہی پیدا ہوگا۔

آپ کو سیاسی معاملات میں خدا واد بصیرت حاصل تھی، انہیں سیاسی مجالس یا

مینگلز میں شرکت کے لیے کسی تیار کی وغیرہ کی ضرورت نہ ہوتی، سیاسی انجمنوں کو بڑی بصیرت سے حل فرماتے، پاکستان قومی اتحاد نے جمنو حکومت کے ساتھ مذاکرات کے لیے جوئم مقرر کیا تھی۔ اس کی قیادت بھی آپ ہی کے ذمے تھی۔ ملک اس وقت نہایت نازک دور سے گزر رہا تھا۔ مفتی صاحب نے اپنی اعلیٰ سیاسی بصیرت اور بے داغ کردار سے مذاکرات کے دوران قوم کی غمناکدگی کا صحیح حق ادا کیا، سیاسی امور میں ہمیشہ جمہوری ذہن سے سوچتے تھے۔ اس مملکت خدا واد میں اسلامی اقدار کے نفاذ کے ساتھ ساتھ جمہوری عمل اور جمہوری اداروں کو پھلتا پھولتا دیکھنا چاہتے تھے۔ آپ کا خیال تھا کہ سیاسی عمل کے مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد قوم کے سیاسی شعور میں خود بخود تبدیلی آجائے گی۔

حب الوطنی کا کمال یہ تھا کہ حکومت سے اختلاف کے باوجود بیرون ملک اختلافی مسائل پر گفتگو نہ کرتے، ساتھ ساتھ افریقہ کے دورے کے دوران ایک اخبار نویس نے مفتی صاحب سے انٹرویو کی گزارش کی، لیکن آپ نے اسی بنا پر انکار کیا کہ ملکی حالات کے متعلق غیر ملکی لوگوں سے بحث مفید نہیں۔ غصہ برگ کے ایئر پورٹ پر جہاز کی روانگی سے قبل ہی بی بی، وائس آف امریکا، راتر اور کئی دوسری بین الاقوامی نیوز ایجنسیوں کے نمائندے گفتگو کے لیے آئے تو آپ نے انہیں دو ٹوک لہجے میں جواب دیا کہ میں اپنے ملکی معاملات و مسائل کی باتیں اغیار کے سامنے نہیں کر سکتا یہ تھا آپ کا ملک سے والہانہ لگاؤ۔

حضرت مولانا عبدالرحمن کامل پوری جو کہ ایک عظیم انسان گزرے ہیں۔ ان کے لائق فرزند مولانا قاری سعید الرحمن لکھتے ہیں کہ:

”میں آخر میں ایک ایسی بات کہنا چاہتا ہوں، جس سے مفتی صاحب نے اپنی زندگی میں بیان کرنے سے منع فرمایا تھا۔ لیکن اب اس کے بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں، وہ بات یہ تھی کہ وہ یہ کہہ رہے تھے کہ میں ایک صاحب نسبت بزرگ نے خواب میں حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

زیادت کی۔ اور حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مفتی صاحب کو ان الفاظ میں پرعام بذات دی گیا۔

قل له اني السلام مفتوي بالله ولا يقول الا الحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

اس کا ترجمہ یہ ہے: ”کہ میری طرف سے آپ کو سلام کہیں، ہر معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے قوت و طاقت کے طلب گار رہیں، بیہودہ بات کہیں، اللہ تعالیٰ سچ و دریاں پھینکتا ہے، اور دوسری سچ کی راہ بنا کر دیتا ہے۔“

اسی طرح شیخ عبدالرحمن عباد جو سعودی عرب کے ایک ممتاز عالم دین اور مدینہ یونیورسٹی کے وائس چانسلر تھے۔ جب مفتی صاحب یونیورسٹی کے دورے پر تشریف لے گئے تو دوران گفتگو شیخ عبدالرحمن عباد نے مفتی صاحب کا شکریہ ادا کرتے ہوئے فرمایا

والله انا اشكركم و كل مسلم يشكركم.

”خدا کی قسم! میں مفتی صاحب کا شکر گزار ہوں۔ اور ہر مسلمان کو ان کا شکر گزار ہونا چاہیے۔“

مفتی صاحب، جب امام مسجد یونیورسٹی عبدالعزیز صانع سے ملاقات کے لیے تشریف لے گئے اور مفتی صاحب نے انھنے کی اجازت پائی، تو امام صاحب نے فرمایا:

والله هذا المجلس لا يميل.

”خدا کی قسم! اس مجلس سے دل نہیں بھرتا، کبھی باقی رہتی ہے۔“


اسی طرح عمر محمد فلاح جو مدینہ منورہ یونیورسٹی کے سیکرٹری جنرل تھے انھوں نے دوران ملاقات کہا کہ:

”میں آپ کو دیکھ کر اس لیے خوش ہو رہا ہوں کہ آپ ایک بلند مقام پر فائز ہیں اور آپ نے دین و سیاست کو اکٹھا کر کے دکھایا ہے۔“

حقیقت یہ ہے کہ آپ کو دیکھ کر سارے اسلاف کا نقشہ آنکھوں کے سامنے گزر جاتا تھا۔ لیکن آج ایسا کون ہے کہ جو آپ کا نقشہ پیش کرے۔ مٹی کے ان بنے انسانوں میں کبھی ایسے جو ہر بھی نظر آتے ہیں۔ جو مٹی کے اس عالم میں ضوئے خورشید کی تابانی پیدا کرے، چار پائی سے صوفے اور صوفے سے وزارت کی کرسی پر جانا بہت آسان کام ہے۔ لیکن وزارت کی کرسی کی موجودگی میں اتنی چار پائی پر بیٹھنا سب سے اہم کارنامہ ہے۔ زمانے میں ایسے زمانہ ساز اور تاریخ ساز رجال سینکڑوں سالوں بعد بھی کم پیدا ہوتے ہیں۔ رونے کی بات ہے کہ جوں جوں قیامت کی گھڑی قریب آتی ہے، تو ایسے لوگوں کا ملنا بھی مشکل ہوتا چلا جا رہا ہے۔ میں کون سا دیکھ لاؤں کون سا چراغ لاؤں کہ ایسے رخِ زیبا کا مشاہدہ کر سکوں۔

زماں وضع ہے، دستور ان کے ہی نرالے ہیں
یہ عاشق کون سی ہستی کے یار ب رہے والے ہیں





پر تو افکار

مقالات مفتی محمود حسن چوہدری جلد ۹۶ء

تذکرہ اشرفی

۹

مفتی محمودؒ کے اقتصادی نظریات

مفتی مسعود تحسین صاحب

رئیس الافتاء جامعہ قاسم العلوم

ملتان

مفتی محمودؒ آئی ڈی پی پاکستان الرافقی

عالم اسلام کی عظیم شخصیت، عالی مرتبت، حضرت مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے احقر کا تعلق ایک استاذ اور شاگرد کا تعلق تو نہیں کہ اس سعادت سے محروم رہا ہوں لیکن ایک عقیدت مند ضرور ہوں اور عقیدت مند بھی ایسا کہ جسے اس سے قبل عقیدت کے پھول نچھاور کر کے کبھی موقع نہیں ملا۔

آج کی اس نشست میں حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کے اقتصادی نظریات پر اب کشائی کی جسارت کر رہا ہوں اور اس سے قبل کہ کچھ عرض کروں، چند گزارشات گوش گزار کرنا ضروری سمجھتا ہوں، نظریات کسی بھی شخصیت کے ہوں ان کے بارے میں کماحقہ واقفیت کا دعویٰ کرنا کسی کے لیے بھی درست نہیں کہ عموماً کسی کے نظریات پوری طرح کبھی آشکار نہیں ہوتے اور خصوصاً معاشی نظریات، پھر وہ بھی حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کے!! کہ کہیں بھی یہ پیک جا نہیں ہیں، منتشر اور بکھرے بکھرے ہیں۔

احقر کے کام میں سب سے بڑی مشکل یہ حال تھی کہ حضرت کے اقتصادی نظریات یوں تحریری صورت میں موجود نہیں ہیں، آپ کے ارشادات کا بڑا حصہ وہ تقاریر ہیں جو آؤ بیکٹوں میں محفوظ ہیں، بقیہ کچھ انٹرویوز ہیں جو "اذانِ محرم" کے نام سے چھپ چکے ہیں اور علاوہ ان کے ایک بہت بڑا ذخیرہ حضرت کے وہ فتاویٰ جات ہیں جو دارالافتاء جامعہ قاسم العلوم ملتان کے ترویج کے رہنماؤں میں محفوظ ہے۔ ان سے استفادہ کیا جاسکتا تھا مگر کچھ ذاتی مصروفیات اور کچھ دارالافتاء کے مشاغل نے موقع فراہم نہیں کیا، یہاں ہمہ جو ہو سکا اور جتنا ہو سکا، بتوفیقہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔ یہ ایک طالب علمانہ حقیر سی کاوش ہے

حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کا وہ قتل اور قوت برداشت ہے کہ زمانہ جس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے، بعض حضرات کی جانب سے حضرت کو سوشلسٹ اور اشتراکی جیسے ناروا خطابات بھی ملے مگر حضرت تھے کہ قتل و برداشت کا ایک پہاڑ! یہ سب کچھ خندہ پیشانی سے قبول کیا، اپنے پرایوں کے ان ترہ خندہ مسلاموں کا جواب، اپنے گفتہ ہونٹوں پہ دل آویز مسکراہٹ کے ساتھ دیتے، گویا زبانِ حال سے کہہ رہے ہوں۔

بندہ پرور آپ ہی فرمائیے ہم برے ٹھہرے تو اچھا کون ہے

مقبول اقتدار سے عزت و شرف

اس مقالہ میں احقر نے حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کے تین ایسے اقتصادی نظریات کا انتخاب کیا ہے، جن کی وجہ سے اس دور میں بڑی چہلگوئیاں ہوئیں، اور ایک طویل عرصہ تک وطن عزیز کے درود و بار میں انہی کی صدائے بازگشت گونجی رہی۔ دراصل کسی کی بات، صحیح طور پر لوگوں تک نہ پہنچ پائے یا پہنچانے کا کوئی معقول ذریعہ نہ ہو تو ایسے میں لوگوں کے درمیان غلط فہمیوں کا پیدا ہوجانا کوئی انہونی بات نہیں، حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ بھی کچھ ایسا ہی معاملہ درپیش ہوا۔

بعض ہم عصر علمائے کرام جن کے علم و تقویٰ، دیانت اور لہجہ کے بارے میں کوئی کلام نہیں، انھوں نے حضرت علیہ الرحمہ سے اختلاف کیا اور اختلاف کا اظہار بھی، اس دوران بسا اوقات ماحول میں قدرے نفی نے بھی اپنا رنگ جمایا، لیکن یہ سب کچھ نظریاتی اختلافات کا ایک حصہ ہے، جو تاریخ کے ہر دور میں ظہور پذیر ہوتا رہا اور ہر نئے دور میں تاریخ اپنے پرانے صفحات لٹکی رہی۔

البتہ اس ساری داستان کا قابل تعریف پہلو، حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کا وہ تحمل اور قوت برداشت ہے کہ زمانہ جس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے، بعض حضرات کی جانب سے حضرت کو سوشلسٹ اور اشتراکی جیسے ناروا خطابات بھی ملے مگر حضرت نے تحمل و برداشت کا ایک پیرا نہ یہ سب کچھ خندہ پیشانی سے قبول کیا، اپنے پرائیوٹ کے ان زہر خندہ مساموں کا جواب، اپنے ٹکفندہ ہونٹوں پر دل آویز مسکراہٹ کے ساتھ دیتے گویا زبان حال سے کہہ رہے ہوں۔

بندہ پرور آپ ہی فرمائیے

ہم بڑے بخیرے تو اچھا کون ہے

.....☆.....☆.....☆.....

مسئلہ احیاء ارض میتہ

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک واضح ارشاد "امن احیاء ارضاً ہیئتہ فہی لہ" کی روشنی میں، حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کوئی دیا کرتے تھے کہ "غیر آباد زمین کو آباد کرنے والا شرعاً اس کا مالک ہو جاتا ہے" نیز فرماتے تھے کہ

"اس اصول کے مطابق تمام وہ زمینیں جو عن قریب آباد ہوئی ہیں، موجودہ

آباد کار مراکز میں، ان زمینوں کے مالک قرار دے دیئے جائیں"

ایک ضابطہ:

حضرت علیہ الرحمہ کے اس موقف کی تفصیلات میں جاننے سے قبل ایک ضابطہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ جس کی بنیاد ہی کسی زمین کو آباد کرنے سے ہے، آباد کار اس کا شرعاً مالک بن جاتا ہے، وہ شرعی ضابطہ یہ ہے کہ

"اگر کسی شخص کو پچھڑ زمین سربراہ حکومت عطا کر دے اور وہ تین سال تک

اسے آباد نہ کر سکے تو حکومت یہ زمین واپس لے سکتی ہے۔"

مذکورہ قواعد و درجہ ذیل امور مستند ہونے

(۱) زمین حکومت کی جانب سے اسے ملی ہو، ورنہ تو ملکیت نہیں آئے گی، جیسا کہ مختصر الخاوی میں تصریح ہے:

ولا یملکۃ الا بتسلیك الامام۔

(۲) مذکورہ شخص کے لیے ضروری ہے کہ زیادہ سے زیادہ تین سال کی مدت میں

اس زمین کو آباد کر دے چنانچہ فرمان رسول سے یہی بات ثابت ہے

فتحصل المنفعة للمسلمین من حیث العشر
والخراج، فاذا لم يحصل يدفعه الی غیرہ تحصیلاً
للمقصود، ولان التحجیر لیس باحیاء یملکہ بہ لان
الاحیاء النما هو العمارۃ. (ہارپنڈرائج)

"اور جو شخص کسی زمین کو پتھروں سے گھرے اور زمین سال تک اسے آباد نہ کرے تو سربراہ حکومت اس سے لے کر وہ زمین کسی دوسرے کو دے دے، اس لیے کہ پہلے شخص کو زمین دینے کا مقصد یہ تھا کہ وہ اسے آباد کرے تاکہ اس کے عشر و خراج ادا کرنے سے مسلمانوں کو منفعت حاصل ہو، لیکن جب یہ حاصل نہ ہوئی تو امام یہ زمین اسی مقصد کے لیے، دوسرے کو دے دے اور یہ اس لیے بھی درست بات ہے کہ محض پتھر لگا لینے سے کوئی اس کا مالک نہیں بن جاتا کہ یہ کوئی احیاء نہیں ہے، احیاء کا مطلب تو زمین کو آباد کرنا ہے۔"

حضرت مفتی صاحب کا طرز استدلال:

ان تعلیمات کی روشنی میں حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کا موقف بڑا واضح ہو جاتا ہے کہ جب ایک زمین، صحابی رسول کے پاس ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے عطا کی ہو اور فاروق اعظمؓ جیسا احکام شریعت کا پاسبان و محافظہ خلیفہ اس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا کردہ زمین کا محض اس بنیاد پر واپس کا مطالبہ کرتا ہے کہ صحابی رسول کی ضرورت سے ذریعہ ہے اور یہ صحابی اتنی زمین کے آباد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تو آج اس وطن عزیز میں اس قانون کے جاری کرنے میں کوئی شرعی و دینی حائل ہے؟ آج یہ کیوں ممکن نہیں کہ اللہ کی ساری زمین کو کاشت میں لا کر، وطن عزیز سے غربت و افلاس کے سائے دور کیے جائیں؟ رزق خداوندی کو عام کر دیا جائے تاکہ ہر کس و نہاس کی اس تک رسائی ہو، بے روزگاروں کو روزگار میسر آجائے

ولیس لمحتجر حق بعد ثلاث سنین.
(کتاب الخراج لابن یوسف)

(۳) مذکورہ فرمان رسول سے یہ بھی واضح ہوا کہ محض طویل مدت تک اس زمین کو روک کر رکھنا ملکیت کا باعث نہیں، مطلب یہ کہ سال یا سال تک بھی اگر ایسی زمین بے آباد رہی تو شخص مذکور کا قبضہ، اس کا مالک ہونا ثابت نہیں کرتا کہ ملکیت کے لیے احیاء ارض میں ضروری ہے۔

حضرت مفتی صاحب کا موقف:

حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ جن مزارعین کو مالک بنادینے کا فرماتے تھے، وہ ایسی زمینوں کے مزارعین تھے کہ جن میں مذکورہ تینوں شرائط میں سے کوئی ایک شرط مفقود تھی۔ آپ کے اس موقف سے جہاں احادیث رسول اور فقہائے کرام رحمہم اللہ کی تصریحات شاہد ہیں، وہاں خلیفہ المسلمین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فعل بھی مؤید و موثق ہے۔

حضرت بلالؓ کی جائیداد کا مسئلہ:

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضرت بلال، بن حارث مزینی سے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے عطا کردہ، ایسی زمین کی واپس کا مطالبہ کر دیا تھا کہ جسے حضرت بلالؓ واپس کر سکتے تھے، اور تین سال گزرنے پر ان کا حق آباد کاری بھی ختم ہو گیا تھا۔ (تفصیل کے لیے دیکھیں کتاب الفرائض، ابن آدم، ج ۲، ص ۲۸۴)

پس انہی احادیث و واقعات کی بنیاد پر، فقہائے کرام رحمہم اللہ نے تین سال تک آباد نہ کرنے والے سے زمین واپس لے لینے کا فتاویٰ وضع فرمایا، چنانچہ صاحب ہدایہ تکریر کرتے ہیں:

ومن حرجوا أرضاً ولم يعمر ثلاث سنين اخذها الامام
ودفعها الى غيره لأن الدفع الى الاول كان ليعمرها

اور یہ ہندو گان خداغیروں کی ہمتانی سے محفوظ ہو چاہئیں۔

چنانچہ ممتاز صحابی محمود شام کے اس سوال کے جواب میں کہ زراعت کو کبکی خوش حالی کا سرچشمہ بنانے اور ترقی یافتہ زرعی ملکوں کے برابر لے جانے کے لیے کیا قدم اٹھانا چاہیے؟

حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ نے اعتماد سے بھرپور آواز میں جواب دیا تھا کہ "زراعت کو عام کیا جائے، غیر آباد علاقوں کو آباد کیا جائے، زمینوں کو ناجائز طور پر سیاسی رشتوں کے لیے الاٹ نہ کیا جائے، زمینیں، بے زمین لوگوں میں الاٹ ہوں، آب پاشی کے ذرائع کی توسیع ہو، منشی، آلات کے ذریعے بھی، کبکی زراعت کو ترقی دی جاسکتی ہے بشرطیکہ منشی آلات کے تمام ذرائع اجتماعی طور پر استعمال ہوں، صرف ایک ہی شخص کو یہ اختیارات حاصل نہ ہوں کہ اس طرح مزدور و کسان بے کار ہو جائیں گے۔" (اخبار جہاں، کراچی ۲۳ ستمبر ۱۹۶۹ء)

نہایت مختصر مگر جامع مانع جواب اس سے براہ کر کیا، جوگا، کتنے مختصر حیرانے میں پوری سر زمین کو سرسبز و شاداب اور گل رنگ کرنے کا پروگرام بیان فرمادیا اور ساتھ ہی ساتھ مزدور و کسان کی محرومی، بے کاری اور اس کے ساتھ روا رکھے جانے والے ظلم و نا انصافی اور بے اعتدالی کا احساس کرتے ہوئے اس کی اشک شوئی بھی فرمادی کہ ان سہولیات میں اسے بھی شریک کیا جائے۔

جناب محمود شام کے بقول، حضرت مفتی صاحب نے یہ جواب اس حالت میں دیا کہ ان کے چہرے تھکن اور آنکھیں بے خوابی کی چٹکی کھاری تھیں بدایں ہر ملک و ملت کا یہ ہمدرد اور ہمہ تن خواہیوں جواب دے رہا تھا کہ اندر دیکھتے کے بعد یہ معزز صحابی جب اپنے بیانات تکلف سے بٹھا تو اس کی آنکھوں میں اس عظیم المرتبت ہستی کا سراپا یوں سمٹ آیا کہ گویا یہ معصوم شخصیت قرون اولیٰ کے مسلمانوں کی کوئی پیکر ہی روح ہے۔

معزز صحابی حضرت قدس سرہ کی صورت اور آپ کے لہجے کی یاد کرتے ہوئے

ان پر خا مویش زبان کو حرکت دیتا ہے:

"سر پر ایک سنگی زوال غاسے کا منسوب اور کرتا ہو جھٹی وار جسی قرون اولیٰ کے مسلمانوں کی یاد دلاتی ہوئی، آنکھوں میں مدہ برکی گہرائیاں، چہرے پہ گلدے ماہو سال کے نقوش، کھلا کرتا اور شلوار، آواز میں شجیدگی اور مٹا ف کا آہنگ، نیچے ایک ڈری پہ آٹنی پانچی مارے، گاجائے کا سہارا لیے، مولانا مفتی محمود صاحب کو مقتصدین کے سامنے سیاست و مذہب کے زموذ کوٹنے دیکھا تو مجھے کوئی ایسا سیاسی راجہ نہ آیا نہ پڑا، جسے اس دور و مٹی کی حالت میں ایک مسجد کے حجرے میں دیکھا ہو، البتہ میرے ذہن کے گوشوں میں تاریخ کے بعض اوراق اگڑاٹھائیاں لے کر اٹھے اور میری آنکھوں کے سامنے اہرانے گئے جب مذہب و سیاست یک جاتے اور مسجد سیاست کا بھی مرکز تھی صرف عبادت گاہ نہیں تھی۔"

(دفتر روزہ، اخبار جہاں کراچی بلڈ نمبر ۳، شمارہ نمبر ۲۴۳۹ ستمبر ۱۹۶۹ء)

دوسرا مشہور مسئلہ - جاگیروں کو چھین کر کاشت کاروں میں تقسیم کر دینا: ملکیت زمین سے متعلق حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کا ایک دوسرا نقطہ نظر، جس کا اس دور میں بہت جہ چا کیا گیا اور سیاسی حریفوں نے خصوصیت کے ساتھ اپنے اجتماعی جلسوں اور جلسوں میں بطور بحث و گفتار استعمال کیا، اخبارات، اور پوسٹروں کے ذریعے بڑے وسیع پیمانے پر اس کی تشہیر کی اور اس موقع کو بنیاد بنا کر وہ دھماچو کڑی چائی کہ چنا بدھوا ایساں تنگ کہ بعض وہ اصحاب علم کرام جن کے اخلاص و عمل اور حمیت دینی میں ذرہ بھر گلام نہیں، بدقسمتی سے وہ بھی اس پروپیگنڈے کے زیر اثر آ گئے۔

وضع کردہ افسانہ:

لوگوں کے بقول وہ ذلت نظر یہ تھا کہ حضرت مفتی صاحب کے نزدیک "موجودہ

جاگیرداروں کے پاس، چشتی بڑی بڑی جاگیریں ہیں، اسلامی حکومت کا فرض ہے کہ وہ ان زمینوں کو ان لوگوں سے چھین کر، ملک کے غریب کاشت کاروں اور کسانوں میں تقسیم کر دے۔

بالفرض! اگر حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کا موقف بغیر کسی دوسری تفصیل کے ہیجہ یہ ہوتا تو ایک مفتی صاحب ہی کیا کوئی بھی بڑے سے بڑا صاحب علم یہ موقف کیوں نہ اپنالے، اس کی تائید نہیں کی جاسکتی کہ یہ موقف قرآن و سنت، اجماع امت اور فقہاء اسلامی کی تصریحات کے سراسر خلاف ہے۔

ملوکہ زمین چھیننا جائز نہیں:

علمائے اسلام اور ائمہ کرامؒ نے تصریح کی ہے کہ زمین بھی دوسرے اموال کی طرح ایک مال ہے اور جس طرح یتیم اموال و راخت، عطیہ اور بیع و شراء جسے جائز طریقوں سے کسی کی ملکیت میں آئیں تو وہ شخص ان اموال کا مالک ہو جاتا ہے، لیکن یہ حکم زمین کا بھی ہے اور جس طرح دوسرے اموال کا کسی شخص کی ملکیت میں آچکے کے بعد اس سے بلا معاوضہ چھین لینا جائز نہیں، بالکل اسی طرح زمین کے مالک کی ملکیت اگر شرعی اعتبار سے جائز ہو اور وہ شخص اپنے املاک پر غائد ہونے والے تمام ادبیات بھی ادا کرتا ہو تو سربراہ حکومت یا کسی بھی شخص کو یہ اختیار نہیں کہ وہ ایسی ملکوکہ زمین بغیر کسی معاوضہ کے جبراً اس سے چھین لے، کہ یہ بات قرآن و سنت کے واضح احکامات اور فقہاء امت کی روشن تصریحات کے بالکل منافی ہے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ (سورہ انبیاء: ۲۹)

ایک دوسرے کے اموال کو باطل طریقے سے مت کھاؤ۔

اموال میں زمین اور دوسری کچھ جائیداد شامل ہیں، زمین کی تحفہ دہی کی کوئی وجہ نہیں۔

دلائل:

نیز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مہاجرین مکہ جو کہ مدینہ میں خالی ہاتھ آئے تھے اور انصار مدینہ میں، جائیداد کے مالک تھے اور ان کے پاس ان کی ضروریات سے زائد زمینیں موجود تھیں، اگر دوسروں کی زمینیں چھین کر غرباء میں تقسیم کر دیا بھی کوئی حکم الہی ہوتا تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یقیناً اس پر عمل فرماتے اور انصار مدینہ کی زائد اضرورت زمینیں لے کر مہاجرین مکہ میں ضرورتاً تقسیم فرما دیتے کہ ایک تو حکم الہی پر عمل ہو جاتا اور دوسرے مہاجرین کا معاشی مسئلہ بھی پوری طرح حل ہو جاتا۔ لیکن وہاں حالت یہ تھی کہ ایک مرحلے پر انصار مدینہ کی اس پیش کش کے باوجود کہ ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ ہمارے سمجھوروں کے باغات، ہمارے اور مہاجرین کے درمیان تقسیم فرما دیجیے۔“ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اس پیش کش کو قبول نہیں فرمایا اور مہاجرین کو انصار کی زمینوں کی بٹائی اور شراکت کی بنیاد پر کام کرنے کی تجویز قبول فرمائی۔

پس اس وقت کہ جب مسلمانوں کی معاشی حالت بالکل ناگفتہ بہ تھی، اللہ کے نبی نے انصار کی ملکوکہ زمینوں کو، مہاجرین کے باوجود متفق ہونے کے، ان میں تقسیم نہیں فرمایا تو آج اس صورت پر عمل کیوں کر ممکن ہے، لہذا حضرت مفتی صاحب نے الرحمہ کا موقف یہ تو بالکل نہیں تھا۔

دلیل نمبر ۲:

ایک مرتبہ اسی طرح کا سوال، خلیفہ وقت ہارون الرشید نے حضرت امام ابوہنفہؒ سے کیا تھا، جس کے جواب میں آپ نے تحریر فرمایا کہ سربراہ حکومت کو ایسی مگر زمینیں واپس لینے کا کھٹا اختیار نہیں، خواہ ان مالکوں نے یہ زمینیں اصل مالکوں سے غریبی ہوں یا انھیں بطور وراثت ملی ہوں، ان کے قبضہ سے انھیں نہ نکال جائے، بلکہ اگر کوئی سربراہ حکومت ایک شخص سے زمین لے کر، دوسرے کو دیدے تو یہ بالکل غصب کے حکم

میں ہے۔ (تکمیل بینہ، جلد ۱، کتاب الفرائض، باب ۱، فصل فی المکاسب)

دلیل نمبر ۳:

نیز حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

لا یزول ملک المسلم الا ان یشاء ولا یملک رجل

شیئاً الا فی المبررات۔ (کتاب الاموال، باب ۱، فصل ۳)

”کسی ملک کی ملکیت نہ ملے گی جب تک کہ وہ خود نہ چاہے اور کسی

شخص کو کسی چیز کا زبردستی ملک نہیں دیا جائے گا جب تک کہ وہ خود نہ

چاہے۔“ البتہ اس میں صرف یہ اسلک کا مال متعلق ہے۔“

دلیل نمبر ۴:

کسی کی جائز ملکیت کو اگر یوں چھین لیا جائے تو اس سے معاشی طور پر کیا
خرابیاں پیدا ہوتی ہیں؟ اس نفاذ پر گفتگو کرتے ہوئے علامہ ابن خلدون فرماتے ہیں:

اعلم ان العدوان علی الناس فی اموالهم ذاهب

بأموالهم فی تحصیلها وکتسابها لما یرونہ حیثینہ من

ان لمایتها ومضیرھا انھا یبھا من ایدیہم واذا ذہبت

أموالہم فی اکتسابها وتحصیلها انقبضت ایدیہم

عن السعی فی الاکتساب..... والعمران وفورده

وتفارق اسواقہ انما هو بالاعمال وسعی الناس فی

المصالح والمکاسب ذاہیین وجالین، فاذا قعد

الناس عن المعاش وانقبضت ایدیہم عن المکاسب

کسدت اسواق العمران۔ (مقدار بن خلدون، فصل نمبر ۳۶)

”جان لو! لوگوں کی جائیدادوں پر تجاوز کرنے سے مالی کی تحلیل اور

اکتساب کی خواہش لوگوں کے دلوں سے جاتی رہتی ہے کیوں کہ وہ سمجھ لیتے

ہیں کہ ہم جتنا بھی مال حاصل کر لیں، ہمارے ہاتھوں سے بہر حال زمین

لیا جائے گا اور کسب مال کے بارے میں جب ان کی خواہش ٹھنڈی پڑ جاتی

ہے تو کمانے کی سعی بھی نہیں رہتی، نیز یہ آبادی اور بازاروں میں مل چل

فی الحقیقت لوگوں کو عاشری چہرہ دے ساتھ وابستہ ہوتی ہے، پس جب

لوگوں میں یہ چہرہ چند سر ہو جاتی ہے اور ان کے ہاتھ کسب سے کھینچے گئے

ہیں تو یہ آباد بازار دیران اور حسان ہو جاتے ہیں۔“

خلاصہ بحث:

الغرض! کسی بھی شخص کی ملکیت، کسی زمین پر جائز طریقے سے ثابت ہو، تو اس
سے یہ زمین بلا معاوضہ زبردستی چھین لینا قطعاً جائز نہیں، قرآن و سنت اور فقہائے کرام
رحمہم اللہ کی تصریحات کی روشنی میں اس موقف کی کوئی گنجائش نظر نہیں آتی۔ تو ایک ایسا
نظریہ کہ جو قرآن و سنت اور اجماع امت کے ساتھ حکم کلام متصادم ہو، حضرت مفتی
صاحب رحمہ اللہ بھی دائرہ روزگار شخصیت کے فقہ بہت جن کے مزاج میں رچ بس چکی تھی
کیسے اپنا کہتے ہیں، لہذا حضرت علیہ الرحمہ کا موقف سمجھنے کی ضرورت ہے اور اس سے
قل چند باتیں تمہید کے طور پر جان لینا از بس ضروری ہیں۔

مفتی صاحب ”کا موقف“:

جیسا کہ پہلے ذکر کیا، چنانچہ اگر زمین یا کسی بھی جائیداد کے ملک میں آنے کے

لیے ضروری ہے کہ وہ وراثت، عطیہ اور بیع وغیرہ دھت جیسے جائز طریقوں سے حاصل

ہو، نا جائز ذرائع سے حاصل شدہ جائیداد کی ملک ثابت نہیں ہوتی، لہذا اگر کسی شخص

کے بارے میں یہ ثابت ہو جائے کہ اس نے فلاں جائیداد، جائز طریقے سے حاصل

کی۔ یہ تو اسلامی حکومت تحقیق و تفتیش کے بعد یہ جائیداد اس کے لئے کراہی مالگوں کو

لونا دے اور اگر مالک معلوم نہ ہوں تو جتن سرکار ضبط کر لے۔

پس اس اسلامی اصول کی روشنی میں حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ فرماتے تھے کہ:

”قدیم زمینوں کے متعلق یہ تحقیقات کی جائیں کہ آیا یہ اراضی کسی جائز طریقے سے حاصل کی گئی تھیں یا اگر یہ نے بطور جاگیر کے حق اللہ سے میں کسی کو عطا کی ہیں اور اگر ایسا ہے تو یہ اراضی فوری طور پر واپس لے کر، بے زمین لوگوں میں تقسیم کر دی جائیں۔“

(نقشہ روز و اخبار جہاں کو ایچی ۲۴ ستمبر ۱۹۶۹ء)

مذکورہ بالا بیان سے واضح ہے کہ اگر یہ اراضی کسی جائز طریقہ سے حاصل کی گئی تھیں تو حضرت موصوف علیہ الرحمہ کو بھی اعتراض نہیں، حضرت نے ان زمینوں کے واپس لینے کی بات کی ہے کہ جو ناجائز ذرائع سے حاصل کی گئی تھیں، اور یہ مؤقف بلاشبہ حق بالصواب ہے۔

دلیل نمبر ۱:

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کا ایک واقعہ کتب تاریخ میں محفوظ ہے کہ آپ نے اپنے بعض گورنروں مثلاً حضرت عمرو بن العاص، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوموسیٰ اشعری اور حضرت حارث رضی اللہ عنہم کی ذاتی املاک میں سے آدھا حصہ ضبط کر کے بیت المال میں داخل کر لیا، وجہ یہ تھی کہ آپ کی رائے میں ان حضرات نے یہ جائیداد، اپنے اختیارات سے تجاوز کر کے حاصل کی تھی، چنانچہ امیر المومنین کے دریافت کرنے پر جب ان حضرات نے بتایا کہ ہم اپنی تنخواہ کی بچت سے ذاتی تجارت بھی کرتے تھے تو فاروق اعظم اس جواب سے مطمئن نہ ہوئے اور جواب میں صرف یہ فرمایا: ”اگر تم لوگوں کو وہاں بھیجنے کا مقصد یہ نہیں تھا کہ تجارت کرتے پھر وہ یہ کہہ کر جائیداد ضبط کر لی۔“

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس عمل کی کوئی بھی توجیہ کر لی جائے تو بھی یہ اصول بہر حال ملتا ہے کہ سربراہ حکومت کی نظر میں، حصول جائیداد کے ذرائع اگر مشکوک نظریں تو ایسی جائیداد کا ضبط کر لینا اس کے لیے جائز ہے، خواہ اس اصول کی زد میں آنے والے لوگ عمال حکومت ہی کیوں نہ ہوں۔

دلیل نمبر ۲:

اسی زریں اصول کی روشنی میں علامہ ابن فرحون مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ان للامام ان يأخذ من قضاياه وعماله ما وجد في ايديهم زائد اعلی ما اوتى قوه من بيت المال وان يحصى ما عند القاضی حين ولايته ولا يخذ منه ما اكتسبه زائدا على رقبه. (تحریر الامام ابن فرحون، جلد ۲)
 ”امام کو حق ہے کہ اگر اپنے قاضیوں اور کارکنوں کے پاس ایسا مال پائے کہ جو ان کی اس تنخواہ سے زائد ہو جو انہیں بیت المال سے ملتی ہے تو اس مال کو ضبط کر لے نیز اسے چاہے کہ جب قاضی کا تقرر کرنے لگے تو اس کی جائیداد کا شمار کر لے اور آئندہ اس کے پاس اگر اس کی تنخواہ کے علاوہ بھی کچھ مال نظر آئے تو اسے ضبط کر لے۔“

دلیل نمبر ۳:

نیز صاحب درمختار، سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اسی مذکور فعل سے استدلال کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

ان مصادرة السلطان لارباب الاموال لا تجوز الاعمال بيت المال مستدلا بان عمر رضی اللہ عنہ صادر ابا هريرة. (ماخذ درمختار، کتاب الکفالات)

”بلکہ معاوضہ صاحب مال لوگوں کی جانکوار میں ضبط کر لینا سربراہ حکومت کے لیے جائز نہیں لیکن بیت المال کے کارندوں کے پاس اگر ایسا مال بیوہ اس کا ضبط کر لینا جائز ہے، دلیل اس کی سیدنا عمرؓ کا حضرت ابو ہریرہؓ کے مال کو ضبط کرنا ہے۔“

پاکستانی جاگیرداروں کی زمینیں:

پس مذکورہ بالا فقہی اصول و ضوابط اور فعل سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے معلوم ہوا کہ مالی بے ضابطگی جس سے بھی سرزد ہو، اس کا سد باب ہونا ضروری ہے، سربراہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ صاحب اموال لوگوں کی چیمائیں بین کرے اور اگر کسی شخص کے بارے میں ثابت ہو جائے کہ اس نے فلاں جائیداد یا جائزہ رائج اور بدعنوانیوں کے راستے سے حاصل کی ہے تو اسے ضبط کر لے یہی بات حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ ارشاد فرماتے تھے اور آج بھی اگر اس بات کو عملی جامہ پہنا دیا جائے تو تحقیق و تحقیث کے نتیجہ میں یہ حیران کن حقیقت منکشف ہوگی کہ اس مادر وطن پر برسر اقتدار جاگیردار طبقہ نے انجمنی ناجائزہ رائج کو استعمال کیا، جاگیریں بنائیں اور بالآخر آج یہ طبقہ اس سطح کو پہنچا کہ وطن عزیز کے سیاہ و سفید کا الگ بے انسان و لاغیر بھی کافر و لاکر، غریب عوام کے ساتھ وہی سلوک کر رہا ہے جو صدیوں پہلے اس کے روحانی باپ نے بنی اسرائیل کے ساتھ کیا تھا، ایسے وقت میں حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کی آواز، صدائے موسیٰ کی وہی یادگشت ہے، جس نے اس خدا کے باغی کو لاکر اتھا، مفتی صاحب رحمہ اللہ بھی اپنے وقت کے فرغونوں کو لاکر رہے، ان کی جائیدادیں ضبط کرنے پر اصرار کرتے رہے آپ چاہتے تھے کہ سنت فاروقی زندہ ہو، معاشی ناجہواری ختم ہو جائے اور اہل بیان وطن اپنی آنکھوں سے اس خوش حالی و امن کا مشاہدہ کریں جس کی توفیق قرآن حکیم نے وَ تَبْتَغُوا بِخَيْرٍ فَرِحُوا وَ تَبْتَغُوا بِخَيْرٍ فَرِحُوا کے تصور کن الفاظ سے دی ہے، آپ کے یہ الفاظ کتنے حقیقت پرندانہ ہیں۔

”بہر حال یہ امر مسلم ہے کہ جو لوگ دس کروڑ روپے کے عوام کے مسائل کو حل کیے بغیر یہ سمجھتے ہیں کہ چند سو ماہیہ داروں سے امن قائم ہو جائے گا وہ جنت الہیاء میں جستے ہیں، غریبوں کے مسائل حل کیے بغیر نہ پاکستان ترقی کر سکتا ہے اور نہ کوئی مسئلہ ہو سکتا ہے۔“

(بوقت روز داخبار جہاں کراچی ۷۷۷ ستمبر ۱۹۶۹ء)

☆.....☆.....☆.....

دین، کسی بھی طرح قابل اعتراض نہیں ہو سکتا۔

(انبار جہاں گراچی ۲۶ ستمبر ۱۹۶۹ء)

پس حضرت علیہ الرحمہ کے اس بیان کی روشنی میں مسئلہ مزارعت کے بارے
قد رے تفصیل سے گفتگو کی ضرورت ہے۔

مسئلہ مزارعت

فلس مزارعت جائز ہے:

مزارعت کا معاملہ فی نفس ایک جائز اور مفید معاملہ ہے، اس میں زمین دار،
کاشت کار و دفریقوں کی طرح ہوتے ہیں اور دونوں کی حیثیت مساوی ہوتی ہے،
حقیقت یہ ہے کہ یہ معاملہ و اگر ٹیک نجی سے کیا جائے تو زمین دار، کاشت کار کا آپس
میں یہ باہمی تعاون، ہمدردی و غم خواری کی ایک بہترین شکل ہے چنانچہ زمانہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی یہ معاملہ بین الناس جاری رہا، مہاجر صحابہ کرام اپنے انصاری
بھائیوں کی زمینوں پر بحیثیت کاشت کار، سال ہا سال تک کام کرتے رہے اور اس کی
اجازت خود اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرحمت فرمائی تھی، ازاں بعد یہی معاملہ
آپ نے اہل خیمہ کے ساتھ کیا اور آپ کے بعد سیدنا ابو بکر صدیق و سیدنا فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس معاملہ کو اسی طرح باقی رکھا، چنانچہ چنی نفسہ یہ معاملہ بالکل
جائز ہے۔

مفتی صاحب کا موقف:

حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ فی زمانہ اس معاملہ کو ناجائز خیال فرماتے تھے
موجودہ حالات میں، حضرت قدس سرہ کا موقف یہ تھا کہ اسلامی حکومت، ضرورت
کے تحت مزارعت کے سسٹم کو ناجائز قرار دے، اپنے اس موقف کی حمایت میں
حضرت فرماتے تھے کہ:

”امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رحمہم اللہ تینوں امام اس بات پر
متفق ہیں کہ مزارعت کا معاملہ جائز نہیں، پس چوں کہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے،
انہ میں اختلاف رہا ہے، اس لیے ضرورت کے تحت اس کو منع قرار

مزارعت سے متعلق امام ابوحنیفہ کا مسلک:

واضح رہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں یہ بات مشہور کردی
گئی کہ آپ کے نزدیک مزارعت کا معاملہ مطلقاً ناجائز ہے، اور اس بات کو اس قدر
شہرت ملی کہ صاحب ہدایہ جیسی شخصیت (جو کہ مسلک احناف میں ایک مستند و معتبر نام
ہے) نے دو ٹوک الفاظ میں لکھا کہ لا تجوز المزارعة والمساقاة عند ابی
حنيفة، مزارعت اور مساقات دونوں عقد امام ابوحنیفہ کے نزدیک ناجائز ہیں۔

(ہدایہ باب المزارعة)

حقیقت یہ ہے کہ حضرت الامام کے بارے یہ شہرت کہ آپ مطلقاً مزارعت کو
مطلقاً ناجائز اور ممنوع فرماتے ہیں، درست نہیں، صحیح بات وہ ہے جو فقہ حنفی کی مشہور
کتاب حاوی القدسی میں بیان کی گئی کہ:

و کرھیا ابوحنيفة ولھربنہ عنھا عندھا اشد النھی.

(حاوی القدسی از فضل الباری)

”یعنی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے مزارعت کو ناپسند کیا مگر سختی کے ساتھ اس
سے منع نہیں فرمایا تھا۔“

پس معلوم ہوا کہ حضرت الامام رحمہ اللہ کا مسلک مزارعت کے عدم جواز کا
نہیں، حاوی القدسی کے اس قول کی ترجیح دو باتوں سے ہوتی ہے۔

(۱) مزارعت کے بارے بہت ساری جزئیات ہیں جو امام موصوف رحمہ اللہ
نے بیان فرمائی ہیں، ظاہر ہے کہ ایک چھپ چھپا جو ان کے مسلک میں مطلقاً ناجائز ہے اس

کے بارے میں تحفیات و جزئیات بیان کرنے کی کیا ضرورت، معلوم ہوا کہ حقیقت وہ نہیں جو مشہور ہو گئی۔

(۲) مزارعت کے باب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث مختلف ہیں، بعض سے مزارعت کا جواز اور بعض سے عدم جواز معلوم ہوتا ہے، ذخیرہ احادیث میں اگر خوب جانچ پڑتال کی جائے تو تقریباً تین راوی ایسے ملتے ہیں کہ جن کی روایات سے مزارعت کی ممانعت ثابت ہوتی ہے اور وہ یوں یہ ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ

حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ

علاوہ ان کی ممانعت کی جو روایات حضرت زید بن ثابت، حضرت ابوسعید خدری، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہ سے مروی ہیں وہی الحقیقت انہی اصحاب کثیر کی تائید و توثیق کرتی ہیں، لہذا انہیں مستقل طور پر الگ سے شمار نہیں کیا گیا۔

ممانعت کی جتنی بھی روایات ہیں ان پر اگر غور کیا جائے تو ایک بات بڑی واضح ہو جاتی ہے کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس مزارعت کو ناجائز قرار نہیں دیا بلکہ مزارعت کی وہ خاص صورتیں جن کا نتیجہ صاحب زمین اور کاشت کار کے مابین باہمی نزاع و فساد کی شکل میں ظاہر ہوتا تھا، آپ نے ان سے منع فرمایا مثلاً

(۱) معاملہ کرتے وقت صاحب زمین کا کسی خاص حصے کی پیداوار کو متعین کر دینا کہ یہاں کی پیداوار میرے لیے۔

(۲) یا پیداوار کا کچھ حصہ مستثنیٰ کر کے بقیہ پر معاملہ کرنا مثلاً پیداوار میں سے اتنے من صاحب زمین کا اور بقیہ میں شراکت۔

(۳) یا اس شرط پر معاملہ کرنا کہ نمبر اور نالیوں کے قریب والی زمین کی پیداوار صاحب زمین کی ہوگی بقیہ کاشت کار کی۔

مذکورہ بالا تمام صورتوں میں چونکہ ایک فریق کی حق تلفی لازمی ہے، لہذا جناب

رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تمام صورتیں ممنوع قرار دے دیں اور جن صورتوں میں باہمی منہ کشی اور حق تلفی کے اندیشے موجود نہیں انہیں ناجائز نہیں فرمایا، پس جب صورت حال یہ ہے تو حضرت امام اعظم رحمہ اللہ نفس مزارعت کو ممنوع کیوں کر فرما سکتے ہیں؟ اس صورت میں کہ جب ہمارے پاس حضرت الامام کے دو قول موجود ہیں تو اس قول کو کیوں نہ ترجیح دی جائے جو احادیث کے زیادہ قریب اور دلائل کے لحاظ سے زیادہ قوی ہے نیز اس طرح احادیث رسول میں مطابقت کی صورت بھی نکل آتی ہے جو کہ فقہ حنفی کا طرہ امتیاز ہے۔

اب آتے ہیں حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کے موقف کی جانب! حضرت مفتی صاحبؒ موجود حالات میں مزارعت کے پورے مسلم کو ناجائز و ممنوع قرار دینے کی بات فرماتے تھے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ مزارعت کی وہ صورت بھی کہ جس میں مذکورہ بالا تینوں ممنوعہ شکلیں موجود نہیں ہیں، موجودہ حالات میں ناجائز قرار دینی چاہیے۔

بظاہر حضرت کا یہ موقف بلاشبہ احادیث رسول سے متصادم نظر آتا ہے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خاص صورت کو ممنوع نہیں فرمایا۔ لیکن واضح رہے کہ مزارعت کے مسئلہ میں حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کی اپنی ایک منفرد رائے تھی، جس میں اجتہادی رنگ نمایاں تھا، حضرت علیہ الرحمہ کا نقطہ نظر یہ تھا کہ:

”اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزارعت کی جن صورتوں کو ممنوع

قرار دیا ہے، ان میں خود کیا جائے تو اس کی وجہ یہ نظر آتی ہے کہ ان تمام

صورتوں میں کاشت کار کی حق تلفی ہو جاتی تھی، پس کاشت کار کے اس

اقتضائ کی وجہ سے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مزارعت کی ایسی تمام

صورتیں ناجائز فرمادیں۔“

گویا ان صورتوں کے عدم جواز کی علت کاشت کاروں یا کسی بھی فریق کا اقتضال و حق تلفی ہے، پس موجودہ حالات میں جب کہ مسلم ہی کچھ ایسا ہے کہ زمین

داروں کی بدعنوانیوں پر قابو پانا مشکل ہی نہیں ناممکن ہے، کاشت کار کی نہ صرف یہ کہ حق تلفی ہوتی ہے بلکہ اس کی عزت بھی محفوظ نہیں، زمین دار اسے اپنا غلام سمجھتا ہے تو ان حالات میں مزارعت کو ممنوع قرار دے دینا کسی شرعی ضابطہ کی خلاف ورزی نہیں، قرون اولیٰ کے اس دور میں امداد باہمی کی یہ شکل ایسی تھی کہ کسی کاشت کار کے ساتھ ظلم و زیادتی کا اندیشہ کیا جاتا، یا شاید فی نسب مزارعت نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ زمین دار کاشت کار کا ایک دوسرے کے ساتھ بے باہمی تعاون، مجددی و نعم خواری کی ایک بہترین شکل ہے لیکن اگر کوئی زمین دار حاضر ذالی و تقار اور اقتدار بڑھانے کے لیے یہ معاملہ کرے (جس کا لازمی نتیجہ کاشت کار کا استحصال ہے) اور کاشت کار کی مجبوری و بے بسی اس کے لیے زیادتی و دولت کا باعث بنیجے یا اس کی مملوک الطوائی اس کی فروش حالی کا ذریعہ ہو تو جبر کے ان حالات میں اسلام قطعاً مزارعت کی اجازت نہیں دیتا، بلکہ ایسے حالات میں فقہ اسلام کا ضابطہ یہ ہے:

فليهذا ينبغي تحذير الناس من المزاوعة التي يتروتب عليها حرمان العادل من كده واستغلال المالك اياه لحاجة. (جامع ترمذی)

”مزارعت کی ان شکلیں سے منع کر دینا ہی مناسب ہے جو کاشت کاروں کو ان کی محنت کے پھل سے محروم کر دیں اور صاحب زمین کا کاشت کاری محنت سے بے جا نفع ادا اٹھانے کا موقع فراہم کریں۔“

اسلام نے مزارعت کی جن صورتوں کو ناجائز قرار دیا ان کا فلسفہ ہی یہ تھا کہ ان میں کسی ایک کی حق تلفی یا بدعنوانیوں میں سے کسی ایک دوسرے پر کسی بھی حیثیت سے فوقیت یا برتری سامنے نہ ہو، اس بارے میں حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا یہ قول بھی قابلِ ذکر ہے، فرمایا:

وهو عندی جائز علی ما اشترطنا علی ما جانتہ به الاثار. (کتاب الفرائض)

”میرے نزدیک مزارعت انہی شرائط کے ساتھ جائز ہے جو آثار سے ثابت ہیں۔“

خود اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آنے والے دور میں پیش آنے والے ایسی خطرات اور تدلیشوں کے پیش نظر صحابہ کرام کو مفت زمین دینے کی جانب ترغیب دلائی تھی، یعنی اس کا معاوضہ و سوا ل ہی نہ کیا جائے، کرایہ کی شکل میں نہ ہی بنائی کی صورت میں، چنانچہ آپ نے فرمایا:

من كانت له ارض فليزرعها او يمنحها اخاه. (مسند ابوداؤد وغیرہ)

”جس شخص کے پاس زمین ہو وہ خود اس میں زراعت کرے یا اپنے بھائی کو مفت دے دے۔“

پس حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کا یہ موقف موجودہ حالات کے مطابق تھا اور یوں بھی مزارعت کو اسلام نے جائز تو کہا ہے لیکن اسے فرض یا واجب قرار نہیں دیا نہ ہی اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کوئی ایسا مثالی طریقہ تجویز کیا ہے کہ اسے بہر صورت باقی رکھنا ضروری تصور کیا جائے بلکہ اسے مثالی طریقہ قرار بھی کیسے دیا جاسکتا ہے کہ جس میں بقول حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ:

”ایک عام مسلمان کو محنت کرنے کے باوجود، اپنے بچوں کا پیٹ بھی نہ پال سکے، بھوک اور قحط کی زندگی گزارتا رہے، جب کہ چھوٹا انسان یہاں خرشتیاں کرے پھر میں، اسلام کی روح تو یہ ہے کہ جیسے سیدنا فاروق اعظمؓ نے فرمایا تھا: ”لوسات كسلب علی شاطئ الفرات جوعاً، لکن عمو مسئولاً عنه يوم القيامة.“ یعنی اگر قرأت کے کنارے کوئی نہ بھی بھوک سے مر گیا تو قیامت کے دن اس کے متعلق بھی عمرے باز پرس ہوگی۔“

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین.

مقالات مفتی محمد سعید پور نیلم، جنوری ۱۹۶۶ء

تذکار مفتی



عربی زبان پر عبور

اور

ادبیات و حقیقت

مولانا طاقت الرحمان صاحب

جامعہ حسن العلوم - کراچی

مفتی محمد اکبر ندوی پاکستان مولوی

حضرت مفتی صاحب مرحوم جہاں محدث عظیم تھے تو ساتھ ہی زبردست عربی اور عرب بھی تھے، کیوں کہ ”عربی ادب“ کا جاننا، ہر محدث و عالم کے لیے ضروری ہے، اس لیے کہ قرآن کریم اور احادیث کے انہام و تنہیم میں اس کا بڑا دخل ہے، اور اس بات کا اندازہ اس قول سے بھی ہوتا ہے جو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہے:

اللہ قال علیکم بدواوین العرب فانہا تعلمکم القرآن .

”اور عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ عربی دہوانوں کو پڑھو، سیکھو، یہ تم کو قرآن کے علم میں مددگار ثابت ہوں گے۔“

خلاصہ یہ کہ حضرت مرحوم، عام علوم و فنون کے علاوہ عربی ادب کے بھی ماہر تھے اور عربی زبان کے استعمال اور عربی میں گفتگو پر ان کو امتیازی قابو اور عبور حاصل تھا، اور مصر و حجاز کے علما تک ان کی عربی دانی اور عربی تحریر و تقریر کی روانی اور صحت و فصاحت کا اعتراف کرتے رہے ہیں، حال آں کہ بعض علما نے عرب، علما نے غم کے فضل و کمال کا اعتراف نہیں کرتے ہیں، مگر پھر بھی ۔

والمیحة شہدت لیأ حراتھا

والفضل ما شہدت بہ الاعداء

”اور بسا اوقات ایک خوب صورت عورت کے حسن کی گواہی، اس کی سونگ بھی دیتی ہے اور دراصل نفل و کمال و ہوتا ہے جس کا اعتراف دشمن کو بھی کرنا پڑے۔“

”حضرت مرحوم، عام علوم و فنون کے علاوہ عربی ادب کے بھی ماہر تھے اور عربی زبان کے استعمال اور عربی میں گفتگو پر ان کو امتیازی قابو اور عبور حاصل تھا، اور مصر و حجاز کے علما تک ان کی عربی دانی اور عربی تحریر و تقریر کی روانی اور صحت و فصاحت کا اعتراف کرتے رہے ہیں، حال آں کہ بعض علما نے عرب، علما نے غم کے فضل و کمال کا اعتراف نہیں کرتے ہیں۔“

یہ بھی حقیقت ہے کہ مرحوم صاحب مطاوعہ اور مطاوعہ کے حصول میں منہمک رہا کرتے تھے، اور عربی ادب کی مہارت تو ان کی ایک علمی ذوق اور رغبت تھی، جب کہ علمی طلب و جستجو، درس و مطاوعہ، علمائے کبار کا مشغلہ رہتا ہے، مولانا ابوالکلام آزاد فرماتے ہیں۔

نیک گہرہ ذوق طلب از جستجو ہازم نداشت
دانش سے چیرم در آں روزے کے خرمن داشتیم

مرحوم کی معیاری عربی:

آخر چہ منتفی صاحب مرحوم کثیر التعلیف عالم تہذیب تھے، تاہم آپ کے قلم ہمزایہ رقم سے عربی شروع و حدیث پر مختلف کتابوں کی عربی تقریفات اور تحریرات موجود ہیں، جن میں سے ایک عربی کتاب بنام "المنشی القادح" ہے جو انتہائی ترکی میں چھپ گئی ہے، جس کا ایک مختصر اقتباس سوٹ کرتا ہوں، کیوں کہ یہ مرحوم کے عربی ادیب ہونے کا ایک دلیل ہے اور رد قادیانیت کے بارے میں مرحوم کی یادگار، جو مرحوم کی یاد دلاتا ہے۔

قالت الخشاء،

بذکر نسی طلوع الشمس صحرا
واذ کمرہ بکل صغیب نمنس

"میں طلوع آفتاب بھی صحر (شاعر کا ستویں بھائی) کی یاد دلاتا ہے اور میں اس کو ہر غروب آفتاب کے وقت بھی یاد کرتی ہوں۔"

اقتباس:

مندیہ ذیل ہے:

و کنت متحیرا فی ان الرجل المتعلق الذلیل بین

ابدی الانکلیز یسب سیدنا عیسیٰ علیہ السلام
لانی کنت اظن ان هذا السب هو السب القوی
لسخط الفرنجین العیسائیین فکیف یأشرو هذا
اللذی هو مہین، ثم انی ظفرت علی مکتوب
مندرج فی تالیفہ "تربایق القلوب" صفحہ ۳۰۸ کہ
هذا المنشی الی الحكومة البريطانية فی ذالک
الوقت وعنوانه یافترا ح العاجز الی حضرة الحكومة
العالیة فإزاح عنی هذا المکتوب ما أجده و اظہر
هذا المنشی ان بذاتہ وسبہ فی حق سیدنا عیسیٰ
علیہ السلام حکمہ عملیہ وناعیہ سیاسیہ یرید بہ
ایراد غضب عامہ المسلمین علی الافرنجین لاسما
المبشرین منہم.

(بخارہ "المثنی القادیانی" من کتاب حادیۃ المہدیین بحقیقۃ البیع استنبول ترکی)

"اور میں اس بارے میں حیران تھا کہ یہ خوش آمدی اور ذلیل آدمی انگریز کے سامنے اس طرح حضرت یحییٰ علیہ السلام کو گالی دیتا ہے، جب کہ میرا یہ گمان تھا کہ اس طرح کرنا کوئی سبب سے فرنگی کو ناراض کرنے کا تو یہ ذلیل آدمی اس طرح یہ کام کرتا ہے، پھر مجھے اس کی ایک تصنیف "تربایق القلوب" صفحہ ۳۰۸ پر ایک خط ملا، جس میں اس جھوٹے بیانیہ نے حکومت برطانیہ کو اس وقت لکھا تھا، اور اس کا عنوان یہ تھا کہ "یہ ایک عاجز کی عرضداشت ہے حکومت عالیہ سے" اس خط نے میرے دل سے وہ اشتیاق درغ کیا، جس کو میں محسوس کر رہا تھا اور صاف معلوم ہوا کہ اس جھوٹے نبی کی حضرت یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں جہز و گوئی ایک حکمت عملی اور سیاسی باعث کے تحت تھی کہ اس کے ذریعہ سے عامتہ

اسلمین کے اس عیش و نقشب کو خنجر دکھاتا ہوا مسلمانوں کو ترغیبیں پر اور
خامس کران کے مشرین پر ہوتا تھا۔

اسی طرح ذیل میں حضرت مفتی صاحب کا یہ عربی ادبی قصیدہ ہے جو ان کے
اوپر ہونے کی ایک جھٹک ہے یہ قصیدہ مرحوم نے ۱۹۵۳ء کو مائیں جنرل میں لکھا تھا
جسے القادوق شمار ہوا شوال و ذی قعدہ ۱۴۱۶ھ و الحجۃ ۱۴۱۶ھ پر شائع کیا۔
قصیدہ یہ ہے:

وانی فی دارہنا مسکن اللذی
اعان علی اعلاء دین مقوم
فقیہا ابن اسرائیل یوسف نازل
علیہ سلام اللہ لیس باجدم
وقد سکنت فیہا امہ دیننا
وفیہا ابوفقہ کثیر التکرم
وفیہا ابن تیمیہ تراء مؤثقا
مقام کریم اشجع مثائم
وشیخ ب "سرهند" المبارک منزلا
بہا صار شیخا قطب فضل معمم
ہناک رشید جاء بالفصل والعلی
وعرف محمود ہناک ہضم
کفایہ مولانا وفخر زماننا
فکل ممما فیہا مدارج سلم
وفیہا حسین احمد تراء توطنا
لذاک تراء الیوم خیر مہمم
وفیہا قضی عمرا امیر شریعتہ

وفیہا امام الہند جا بتقدم
فلولا اری فیہا مآثر مبارۃ
ولولم اظن الدار دار تنعم
ولولم اجد فیہا معارج ذرۃ
ولم ارتقب فیہا حصول التکرم
ولوا راج فیہا النیل نبیل سعاده
ولم انتظر فیہا نزول الترحم
ولم احتسب ذاک الودود قریضہ
رضا لبی ماجد ومکرم
وحفظا لدین قیم واماطہ
لکذب رجیم خادع وغلیم
فلولم یکن ہا ذاک ماسرت نحرہا
بقلب حریص مثرئب متیم
ولم افترق اہلی وداری بساعۃ
ولم ادخل البیت المقفل فاعلم
ولم ترنی المحبوس فی السجن لحظۃ
وکنت معینا بالرفیق المعظم
وما کنت فی رمضان مونس غربہ
ولم تدروا حال الاسیر الجمجم
ولم ترنی قاسیت کابۃ عزلۃ
وما کان لحظی دفعہ بمحرم
وما کان فی قلبی حریق تشوق
وما کان جسمی للعدی بدسلم

فارجو الکرم العرب حسن تغیل
عسی اللہ یطنابہ غیر مفید

علم و سیاست:

حضرت مفتی صاحبؒ جہاں فقیہ، محدث اور عربی زبان کے ادیب تھے، وہاں دو سیاسی میدان کے بھی زبردست شہسوار اور اپنے اسلاف کبار مثلاً شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مدنی رحمہ اللہ کے چانشین تھے، فرق صرف اتنا ہے کہ ان بزرگوں نے برطانیہ کی جاہد و طاہر حکومت کو ہندوستان چھوڑنے پر مجبور کر دیا اور مرحوم نے اپنے دور وزارت میں مملکت پاکستان کے غیر اسلامی نظریات کو یا تو نکال دیا یا ان کی بنیادوں کو کھوکھلا کر دیا۔

ایں کار از تو آمدو مرد آن چین کند

غرض یہ کہ مرحوم بیک وقت عالم جلیل، علوم عربیہ کے ماہر اور عظیم سیاست دان تھے اور اگر وہ اس طرح جامع الکلمات، مرد قلندر اور سیاست کے شیر بہرہ ہوتے تو سرحد جیسے بارودی صوبے کے وزیر اعلیٰ کس طرح بننے، جنھوں نے سرحد اسمبلی میں اللہ اکبر کا نعرہ بلند کیا۔

صوبہ میں ام البنات کو ممنوع قرار دیا وغیرہ وغیرہ، جب کہ مملکت پاکستان کے ہر دور میں دین اسلام کا کوئی کام کرنا، اکبر الہ آبادی والی بات ہے جو کہہ چکے ہیں کہ

رقیبوں نے رپٹ کھوائی ہے جا جا کے حقانے میں
کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانے میں

مفتی صاحب سے میرا سابقہ:

مرحوم سے میرا سابقہ دو چار ماہ قاتوں پر محدود ہے اور خود دید و شنید کے علاوہ

مؤسوف کے حالات و خیالات اور اصناف و کمالات اور خاص طور پر بی ادب اور عربی زبان کے ادیب کا کل اور تمام علوم فنون کے حامل ہونے کی باتیں میں نے حضرت مولانا زروئی خان صاحب رئیس الجلمہ العربیہ احسن العلوم سے سنی ہیں، کیوں کہ جس دور میں مفتی صاحب، مولانا بنوری صاحب اور مفتی شفیع صاحب (مرحومین) کی یک سرہ کی محفل جامعہ علوم اسلامیہ بنوری نادوں میں جتنی تھی اور اس میں علوم و مسائل کے دریا بہتے تھے اسی دوران میں مولانا زروئی خان صاحب مدرسہ بنوری نادوں میں زیر تحصیل تھے، فرماتے ہیں کہ ان تینوں امامان علوم و ادب میں جب عربی میں گفتگو ہوتی تھی تو بقول مولانا شیر علی شاہ صاحب مدنی، مفتی صاحب مرحوم کی عربی گفتگو فائق ہوتی تھی۔

ایں سعادت بہ زور بازو نیست
چاند مخفد خدائے بخشندہ

دلیل عمومی:

حضرت مفتی صاحب مرحوم کے عربی ادیب ہونے کی ایک عمومی دلیل یہ بھی ہے کہ تمام محدثین کرام چاہے عمی کیوں نہ ہوں، وہ عربی ادب کے بھی شیوخ و ائمہ ہوتے ہیں مثلاً صاحب تائوس محمد الدین فیروز آبادی امام الفقہ والا ادب تھے اور ساتھ ہی محدث عظیم بھی۔ انھوں نے اپنے شیخ الحدیث علامہ ابن جہیل سے اپنے سند حدیث کو متصل کرنے کے لیے صحیح مسلم صرف تین نشستوں میں ان کو جامع دمشق میں سنائی۔ فرماتے ہیں۔

قرات بحون اللہ جامع مسلم
بحرف دمشق الشام جوف لاسلام

"میں نے اللہ کی توئیں سے جامع مسلم کو پڑھا، شام کے دمشق کی فضا میں،

جو اسلام کی فضا ہے۔"

علی ناصر الدین الامام ابن جہیل
بمحضرة حفاظ مشاہیر اعلام
"ناصر الدین امام ابن جہیل کے سامنے، مشہور علما و خطاط کی موجودگی
میں۔"

وتم بتوفیق الہ وفضله
قراءة ضبط فی ثلثة ایام
"اور اللہ کی توفیق اور فضل سے، تین دن میں قرآن مجید مکمل ہو گیا۔"

اور یہ صاحب قاموس عربی ادب کے اس قدر عظیم امام تھے کہ انھوں نے اپنی
طرف منسوب ایک شعر میں قاری الفاظ کو فحشہ البہن والے پشیمان و مہر گاہ سے بلند و
بالا اور بہتر اسلوب ترکیب دے کر فرمایا ہے۔

ان الا ناگیر ساهت بعدما سیزت
واضر ورنث بعدما کانت تر اشیشا

اس بیت میں انگوڑی کی بیج انا گیر اور لفظ سیاہ کو ماضی بنا کر ساهت کر دیا، اور لفظ
سبز کو بھی ماضی بنا کر سیزت کر دیا، اور لفظ شیریں کو فعلوں ثلاثی مزیدہ بنایا اور لفظ ترش
ک حبیہ فتحی انگوڑی بنا کر ترشیش کر دیا، قلندہ درہم اللہ درہم

اب میں اس مقالے کا اختتام اس عربی قصیدہ پر کرتا ہوں جو میں نے حضرت
مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کے مرثیہ میں کہا ہے، قصیدہ والیہ ہے، بحر بسط کے ضرب
اول سے ہے اور قافیہ متواتر ہے۔

القصیدہ الرثائیہ:

واحسرتنا فزعیم القوم مفقود
وذلك العالم المغفور محمود

"انہوں نے کتنی غم رہا کہ وہ فوت ہو گئے، رہے اور وہ مرحوم و منظور عالم،

مفتی محمود تھے۔"

قد کان جامع علم والنسی وھدی
وفیہ حسن وقار العلم موجود
"وہ علم و تقویٰ اور رادمانی کے اوصاف کا سرچشمہ تھے اور ان میں علمی و تقویٰ
مکمل طور پر موجود تھا۔

فسود و جلال والبسوة من
اوصافه وهو فی الاقرن محسود
"پس سرداری اور جلال و مرآت ان کے اوصاف تھے اور ان کے حریف
ہم عصر ان سے حسد کرتے تھے۔"

قدفاق مجدا وفضلا فی صفایہ
علی الجمیع ففیہم ذاک مسعود
"وہ مجدد و بزرگی اور کمالات میں تمام پر فائق تھے اور سب میں سعادت مند
تھے۔"

قد کان بحوی علوم الشرع ان لہ
محامد ومزایا واللہ مسجود
"وہ علوم شرعیہ پر کامل و پور رکھتے تھے اور دوسرے اوصاف و خصوصیات
کے حامل تھے اور خدا تعالیٰ ان کا سجود کرتا تھا۔"

فلذک حبر وحید فی فضائلہ
مفکر لرفاء القوم منھود
"وہ ایک عالم جلیل تھے اور اپنی تعلیمات میں یکتا تھے، تقویٰ سبیلوں کے
لے لکھ رہے تھے۔"

ان الشفید وزیرا کان فی حنم
وحکمة ہیبة یقفوہما جود

"موصوف بڑی شہرت و اہمیت اور جود و سخاوت کے اوصاف کے حامل
وزیر رہے تھے۔"

قالمفتی الحر مولانا وقد وتنا
والمفتی الجبر مدفون و مجهود
"پس وہ شریف انسان مفتی محمود ہمارے مولانا اور شیوا تھے اس وقت وہ
مدفون اور رحمت زور ہیں۔"

ينويه ابنه في كل معركه
ففضل رحمان نعم النجل مولود
"ہرمیدان میں ان کے صاحب زادے ان کی نیابت کرتے ہیں گویا
فضل الرحمن صاحب ان کے اچھے بچے اور اچھی اولاد ہیں۔"
اقام موترا فيه القليل من ال
مفاخر للمحمود معدود
"انہوں نے ایک کافر نسرتب کی جس میں مفتی صاحب کے تھوڑے
سے مفاخر کو گنایا۔"

وذكر اسلاف قوم دين لهم
فهم بعظمة عزم في الدنيا نودو
"اور کسی قوم کا اپنے اسلاف کو یاد کرنا ان کا قومی دستور رہا ہے اور سب
اسلاف عظمت و عزیمت سے پکارے جاتے ہیں۔"

والحق ان لمولانا العظيم بنا
لحق ذكر له والذكر ممدود
"اور حق یہ ہے کہ مولانا مرحوم کا ہم پر مسلسل اور طویل طور پر یاد کرنے کا
حق ہے۔"

مولی کریم جلیل القدر ذوحسم
مفتی مسائل دين الله مردود
"وہ ایک شریف جلیل المرتبہ اور عظیم المہمت بزرگ تھے مسائل دین کے
مفتی اور رب کے پسندیدہ تھے۔"

حر شريف سمي الشان منهل
من المناهل مردود و مردود
"وہ آزاد منش شریف اور بلند شان تھے ان کی سیرگاہ سے آنے جانے
والے تمام لوگ سیراب ہوئے تھے۔"

هو المحدث والمفتي وليس له
باب من العلم مشدود مسدود
"وہ محدث اور مفتی تھے اور ان کے لیے علم کا کوئی دروازہ بند نہ تھا اور بند
نہ تھا۔"

لكنه فات والا موات نذكرهم
فالناس باكون والمرحوم مردود
"مگر وہ فوت ہوئے اور ہم اپنے مردوں کو یاد کرتے ہیں میں وہ ہے کہ
لوگ روتے ہیں اور مرحوم آسودہ ہیں۔"

والموت غايه حي كيف ماكانا
واين ماكان فالانسان ملحدود
"اور موت ہر جان دار کا انجام ہے جیسا بھی ہو اور جہاں بھی ہو انسان کو
تھکس دین ہوتا ہے۔"

ان السبويهم نعم المسجل الحاي
على نذكر من في الناس محمود

”مفتی محمود مودریل پیوڑہم بہت اچھی محفل ہے اور اس شخص کے بار بار یاد کرنے پر یاد کر۔ نے پر حاوی ہے جن کی تمام ادب تعریف کرتے ہیں۔“

ثم اللطافة عبد مذهب وبه

حبل المذنب محيط ثم مشدود

”پھر لطافت الرحمن ایک گناہگار بندہ ہے جس پر گناہ کی دسی محیط اور بندگی ہوئی ہے۔“

خدمات



مقالات مفتی محمود سید پورکھنوں ۹۶ء

تذکار مفتی

II

مفتی محمود سید پورکھنوں صحافی

مولانا مخی داد بے نوا دوستی

تروپ۔ بلوچستان

مفتی محمود اکیدری پاکستان کرکٹ

”لسانیات میں مفتی صاحب کو ایسی مہارت تھی کہ پانچ زبانوں میں آپ بغیر تکلف کے مافی الضمیر کا اظہار کر سکتے تھے خصوصاً عربی و اردو میں جب بیان کرتے تو کسی کے وہم میں بھی یہ نہ گذرتا کہ یہ ان کی مادری زبان نہیں، غرض یہ کہ معیاری صحافت کے لیے جن اسباب کی ضرورت ہوتی ہے وہ سب مفتی صاحب میں بدرجہ اتم موجود تھے۔ اس لیے آپ کی تحریر دلچسپ ہوتی تھی جس سے قاری مطمئن ہو جاتا تھا جو لوگ دل میں خدشات کے سمندر رکھتے تھے وہ بھی جب آپ کا بیان پڑھتے تو سارے خدشات زائل ہو کر تسلی ہوتی۔“

صحافت کسے کہتے ہیں؟

صحافت اور صحافی عربی زبان کے الفاظ ہیں جو جہد سے ماخوذ ہیں اور جہد کے معنی ورنہ یا چھوٹی کتاب کے ہیں جن کی جمع صحف ہے جیسے قرآن مجید میں صحف فصحہ اور صحف انبر اہیسم و فوہیسی آیا ہے مرہبہ عربی و اردو میں صحافت

اللہ جل جلالہ نے حضرت مولانا مفتی محمود رحمہ اللہ علیہ کو بہت سی صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں جن کی بنا پر وہ جامع صفات شخصیت کے مالک تھے وہ بیک وقت حافظ بھی تھے، قاری بھی، مفسر بھی، محدث بھی، فقیہ بھی، مفتی بھی، مجاہد بھی، مبلغ بھی، مدرس بھی، مرشد بھی، بے لاگ مقرر بھی، حوصلہ مند لیڈر بھی، منکر اسلام بھی، بین الاقوامی سیاست دان بھی، قائد عوام بھی، راہ نمائے طلباء بھی، اور حلم و وفا، عفت و حیا، صبر و تحمل، تواضع و انکساری، استقلال و استقامت، بہادری و اصول پرستی کے تو گویا وہ ایک ہمہ تن تھے۔

حضرت مفتی صاحب میں یہ مذکورہ صفات اسے کمال کے ساتھ موجود تھیں کہ اگر تفصیل کے ساتھ تشریح کی جائیں تو ہر ایک صفت کے لیے الگ دفتر کی ضرورت پڑے گی لیکن یہاں صرف ان کی صفت صحافت کا تذکرہ ہوگا۔

مولانا موصوف کی صحافت پر گفتنی تبصرہ سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صحافت کی تعریف ارتقا، تاریخ، ضرورت، اور معیار کا اجمالی تذکرہ کیا جائے تاکہ صحافت سے متعلق ضروری معلومات حاصل کرنے کے بعد ہم کما حقہ یہ اندازہ لگا سکیں کہ حضرت مفتی صاحب کی زندگی کا صحافیانہ پہلو کتنا درخشاں تھا۔

اخباری کاروبار اور صحافی اخبار نویس کو کہتے ہیں اور انگریزی میں صحافت کو جرنل از مراد صحافی کو جرنلس کہتے ہیں۔ لغت کے اعتبار سے ہر اس صاحب قلم کو صحافی کہتے ہیں جو تاریخ، احوال اور بیانات کو لوگوں تک تحریر کے ذریعے پہنچاتے ہیں خود وہ خط کی شکل میں ہوں یا تصنیف کی صورت میں مگر اصطلاح میں صحافی اس آدمی کو کہتے ہیں جس کا تعلق اخبار و رسائل سے ہو خود مدیر ہو یا نمائندہ، انچارج ہو یا ترتیب دہندہ مضمون نویس ہو یا کالم نگار ان سب پر صحافی کا اطلاق ہوتا ہے۔ چوں کہ حضرت مفتی صاحب نے مکاتیب بھی ارسال کیے ہیں اور کتابیں بھی لکھی ہیں اور مضامین دادا کے بھی تحریر فرمائے ہیں اس لیے لغت و اصطلاح دونوں کے اعتبار سے وہ صحافی ہیں۔

صحافت کا ارتقاء:

قدیم زمانے میں نہ پریس تھا نہ بجلی نہ ڈاک کے انتظامات تھے نہ موجودہ دور کی مشینی ساریاں اس وقت حالات و واقعات سے لوگوں کو مطلع کرنے کا طریقہ یہ تھا کہ پیغام و اخبار کو ہاتھ سے لکھ کر قعد کی صورت میں بھیجتے، قرآن پاک میں حضرت سلیمان علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ایک مکتوب کا ذکر ہوا ہے جو انھوں نے بدھ کے ذریعے بلقیس کو بھیجا تھا۔ اور کتب احادیث میں خاتم الانبیاء وحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکتوبات گرامی بہت اہتمام کے ساتھ محفوظ ہیں۔ آپ نے صحابہ کرام کے ہاتھ ملاطین و زعماء کو جو خطوط برائے دعوت اسلام ارسال فرمائے ہیں ان کی فہرست کچھ اس طرح ہے۔

(۱) مکتوب گرامی بدست عمر بن عبدہ "ضمیر کی بنام نباشی شاد حبشہ۔

(۲) مکتوب گرامی بدست دجبل بنیام قیسر شاد روم۔

(۳) مکتوب گرامی بدست شجاع بن وہب بنام کسری شاد فارس۔

(۴) مکتوب گرامی بدست حاطب بن ابی بلتعہ بنام متوکل شاد اسکندریہ۔

(۵) مکتوب گرامی بنام بکر بن وائل۔

(۶) مکتوب گرامی بہ اہل بحر ان۔

(۷) مکتوب گرامی بنام بنی جذامہ تفہیل..... حیا و الصحابہ جلد اول صفحہ ۱۲۵،

بعد میں شعبہ ڈاک و جود میں آیا پھر لیٹگو پریس اور ازاں بعد خود کار مطبع ایجاد ہوا

اور اب کمپیوٹر کا زمانہ ہے اسی وجہ سے پہلے زمانے میں جو کام کمپنیوں میں ہوتا تھا وہ اب

دنوں میں ہوتا ہے ان ایجنسیوں کے ساتھ ساتھ صحافت بھی ترقی کرتی رہی چنانچہ

فصلی (سہ ماہی) مجلات، ماہ نامہ رسائل، ہفت روزہ جریڈ اور روزنامہ اخبارات لگنے

لگے اور اس وقت ہر بڑے مد سے ہر انجمن اور ہر ادارے سے رسائل شایع ہوتے

ہیں۔

صحافت کی تاریخ:

تحریر کے ذریعے سے احوال و بیانات پہنچانے کو اگر صحافت کہا جائے تو اس کی

تاریخ بہت قدیم ہے کم از کم سلیمان علیہ السلام کے زمانے سے شروع ہوتی ہے اور اگر

جدید متعارف اصطلاح کا اعتبار کیا جائے تو پھر اس کی تاریخ مغرب میں، اگرچہ قدیم

معلوم ہوتی ہے مگر مشرقی ملک ملک میں پورے دو سو سال کے گنگ جھگ پڑی ہے کیوں کہ

عربی میں سب سے پہلے "تاریخ القوٰۃ العسریہ" ۱۸۲۸ء میں رفاعة ابن رافع خطاوی کی

ادارت میں مصر سے جاری ہوا۔ اور فارسی میں سب سے پہلا رسالہ "جام جہاں نما"

۱۸۲۲ء میں کلکتہ سے نکلا۔ اردو کا سب سے اولیٰ اخبار "اردو دہلی اخبار" ۱۸۳۲ء میں

محمد حسین آزاد نے جاری کیا اور پشتو میں سب سے پہلا اخبار "طلوع افغان" غلام محی

الدین نے قندھار سے غالباً ۱۸۹۹ء میں نکالا اور برصغیر میں فارسی، اردو اور پشتو کے

علاوہ دیگر زبانوں میں صحافت خاصی قریب میں شروع ہوئی ہے۔

صحافت کی ضرورت:

اللہ تعالیٰ نے خلقت انسانی کے ساتھ ساتھ قوت دہیہ کو بھی بطور نعمت ذکر کیا

ہے، غرض کہ خالق الانسان علمہ البیان انسان کو پیدا کیا اس کو قوت بیان عطا کی۔ اور قوت بیان یہ میں زبان و قلم دونوں شام ہیں اور بیان کا سلیقہ اس انداز سے کہ اپنی بات واضح اور دل نشین کرے یہ ایک طاقت ہے اور یہ طاقت جس ذہنیت کے حامل لوگوں کو ملتی ہے وہ اسے اپنے مخصوص مقاصد کے لیے استعمال کر کے فائدہ اٹھاتے ہیں اگر وہ لوگ ضالین و مظلین ہیں تو وہ اس قوت سے انسان کے عقائد سے لے کر اخلاق تک سب کو فاسد کر دیتے ہیں اور اگر یہ ہادی و مصلح لوگوں کو عطا کی گئی تو وہ اس کے ذریعے سے پوری انسانیت کو خیر کی طرف مائل کر دیتے ہیں اور اس امت کے لیے اس قوت کو حاصل کرنا خصوصاً ضروری ہے کیوں کہ ختم نبوت کے ظہیل و بین کی دعوت و تبلیغ کا کام اس امت کو سونپا گیا ہے اور دعوت و تبلیغ بنیادی طور پر دینی چیزوں سے ہوتی ہے زبان و قلم یعنی تقریر و تحریر سے باقی سارے ذرائع ابلاغ جس کو آج کل میڈیا کہتے ہیں ان دو کے لیے اسباب ہیں۔

صحافت جو میڈیا کا اہم حصہ ہے، انسان کی ذہن سازی، جذبات ابھارنے، احساسات صحیح رخ پر ڈالنے، معاشرہ میں اسلامی اقدار کی ترویج اور صحیح مضامینات فراہم کرنے کا ایک زبردست مؤثر ذریعہ ہے نیز باطل قوتوں کے ناپاک عزائم سے امت مسلمہ کو آگاہ کرنے، ان کے گم راہ کن پروپیگنڈہ کی تردید کرنے ان کے اعتراضات کے جوابات دینے، ان کے فاسد نظریات کی روک تھام کرنے اور ان کے خطرناک منصوبوں کو بے نقاب کرنے کے لیے ایک قوی ہتھیار ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ صحافت اشاعت دین کے لیے مؤثر ذریعہ بھی ہے اور بد دشمنان اسلام کے مقابلے کے لیے ایک مضبوط اسلحہ بھی جیسے ابوالکلام آزاد نے ”الہلال“ اور ”کامریڈ“ کے ذریعہ سے پورے ہندوستان کو بلا کر رکھ دیا اسی ضرورت کی بنا پر دارالعلوم دیوبند کے اہل حل و عقد نے عربی و اردو میں رسائل جاری کیے اور مجاہد کبیر شیخ انصاری مولانا احمد علی لاہوری نے نفیست روز و خدام الدین کی داغ بیل ڈالی اسی کے بعد مولانا عبدالحق صاحب نے ماہ نامہ ”الحق“، مولانا محمد یوسف بنوری صاحب نے ماہ نامہ ”جلیات“، مولانا مفتی محمد

شیخ صاحب نے ماہ نامہ ”ابلاغ“، مولانا حامد میاں صاحب نے ”انوار مدینہ“، حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب راست برکات جم نے ماہ نامہ ”القادری“ جاری کیا۔ غرض یہ کہ آج میڈیا کا دور ہے نظریاتی جنگوں میں میڈیا خطرناک ہتھیار کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے اور ذرائع ابلاغ ہی وہ طاقت ہے جس سے بغیر عسکری قوت استعمال کیے قوموں اور ملکوں کو فتح کیا جا چکے۔ مگر بد قسمتی سے اس وقت عالمی میڈیا یہود و نصاریٰ کے قبضے میں ہے اور ان کا انتشار بہر حال اسلام اور مسلمان ہیں۔ آج مغرب میڈیا ہی کی قوت سے ہمارے ذہنوں پر حکومت کر رہا ہے اور حالت یہ ہو گئی ہے کہ کوئی بھی اسلامی ملک اپنے موقف میں کتنا ہی حق بجانب کیوں نہ ہو لیکن عالمی سطح پر عذر خواہانہ دہرانا پلانے پر مجبور ہوتا ہے۔ یاد رکھیے کہ ذہنی غلامی جسمانی غلامی سے بدتر ہے۔ حضرت مفتی صاحب نے اس ضرورت کی بنا پر صحافت میں حصہ لیا اور اسلام و مسلمانوں کی کماحقہ کالست کے ساتھ ساتھ دشمنان دین کے حیلوں کا کامیاب دفاع بھی کیا۔

صحافت کا معیار:

معیاری صحافت کے لیے متدرج ذیل چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے:

ذہانت، قوی حافظہ، علوم ادب (لغت، صرف، نحو، معانی، بدیع، بیان وغیرہ) میں مہارت اور تاریخ پر عبور، نیز جو بات لکھی ہو چکی، واضح اور پرمغز ہو اور بیان مربوط و مدلل ہو۔ سوائے انسانی ہے حضرت مفتی صاحب کو فہم کی عمدہ صلاحیت پیدا لکشی طور پر اپنی درجے کی عطا فرمائی تھی جس کا اندازہ ہم ان کی حاضر جوانی سے لگا سکتے ہیں چند نمونے یہاں ذکر کرے جاتے ہیں، جناب محمد ادریس صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ:

”۱۳۹۶ھ میں جب مولانا مفتی محمود صاحب مدرسہ قاسم العلوم شرانوالہ دراز ڈالہ ہورہے تھے دورۂ تفسیر پڑھا رہے تھے تو ایک دن سورۃ العام کی آیت نمبر ۲۸ کی من سبت سے اپنا ایک واقعہ بیان فرمایا کہ ہم اچھٹان میں تھے اور

ہم نے ایک دفعہ اسمبلی سے واک آؤت کیا تو مولانا غوث ہزاروی صاحب اٹھ کر کہنے لگے کہ انچوشن والے واک آؤت کر رہے ہیں ان میں مفتی محمود بھی ہے وہ یہ بتائیں کہ آخر اسلام میں یہ کہاں جائز ہے؟ میں نے فوراً اس آیت کا پہلا حصہ پڑھا جس کا ترجمہ ہے: ”جب آپ ان لوگوں کو ہماری آیتوں (احکام) سے مذاق کرنا ہو اور انہیں تو ان سے الگ ہو جائیں“ تو مولانا ہزاروی صاحب چپ ہو گئے، بعد میں جب مفتی قومی اسمبلی کے اجلاس میں پھر شریک ہوئے تو مولانا ہزاروی صاحب نے فرمایا کہ اب پھر آگئے؟ تو میں نے اسی آیت کا باقی حصہ پڑھا جس کا ترجمہ: ”یہاں تک کہ وہ دوسری بات میں مشغول ہو جائیں اور اگر شیاطین آپ کو بھلا دیں تو یاد آئے کہ بعد خالوں کے ساتھ مت بیٹھیں۔“ (روزنامہ مذاق مفتی محمود نمبر)

نیز جناب شیب الرحمن صاحب لکھتے ہیں:

”ایک دفعہ کراچی میں ایک نوجوان آئے، مفتی صاحب سے کہنے لگے میرے والد صاحب بہت سخت ہیں مجھے اجتماعی سرگرمیوں میں حصہ لینے سے منع کرتے ہیں، حضرت مفتی صاحب نے پوچھا کہ وہ کس کے مرید ہیں نوجوان نے کہا حضرت قاضی صاحب کے، مفتی صاحب نے مسکراتے ہوئے اتر بھاگ کر فرمایا مرید قاضی ہیں اس لیے قاضی سے ڈرتے ہیں۔“ (حوالہ مذکور)

اسی طرح ڈاکٹر احمد حسین کمال رقم طراز ہیں:

”دوبوند کی حد سالہ تقریب کے موقع پر ایک انجمنی کے ہندو ڈائریکٹر نے مفتی صاحب سے پاکستان کے سیاسی حالات کے متعلق کچھ تر بیتھ سوالات کر کے اپنے مطلب کا مواد تیار کرنا چاہا مگر مفتی صاحب نے پہلے ہی سوال کے جواب میں نہایت حرمت سے فرمایا میں یاد نہیں

میں اپنے وطن کی بات نہیں کروں گا، آپ میرے ساتھ لاہور چلیں وہاں میں آپ کو کل کر اپنے ملک کی سیاست پر اثر یوں گا۔“ (حوالہ مذکور)

نیز جب کبہ بنڈ ٹٹری ہسپتال راول پنڈی میں ڈاکٹر معروف الدوالہی حضرت مفتی صاحب سے ملنے گئے اور مسئلہ رجم کے بارے میں مخالفین کے اعتراضات کا تذکرہ کیا تو حضرت والا نے شاندار دلائل کے اتنے انبار لگائے اور پورا مسئلہ اس دل نشین انداز سے سمجھایا کہ ڈاکٹر صاحب ان سے پٹ کر کہنے لگے:

”میں نے اس مسئلہ پر ایسے دلائل آج تک نہیں سنے۔“

(قومی ڈائجسٹ لاہور خصوصی نمبر)

اور لسانیات میں مفتی صاحب کو ایسی مہارت تھی کہ پانچ زبانوں میں آپ اخیر تکلف کے مافی الضمیر کا اظہار کر سکتے تھے خصوصاً عربی و اردو میں جب بیان کرتے تو کسی کے ذہن میں بھی یہ نہ گذرتا کہ یہ ان کی مادری زبان نہیں، غرض یہ کہ معیاری صحافت کے لیے جن اسباب کی ضرورت ہوتی ہے وہ سب مفتی صاحب میں بدرجہ اتم موجود تھے۔ اس لیے آپ کی تحریر دلچسپ ہوتی تھی جس سے قاری مطمئن ہو جاتا تھا جو لوگ دل میں خدشات کے سمندر کو دیکھتے تھے وہ بھی جب آپ کا بیان پڑھتے تو سارے خدشات زائل ہو کر تسکین ہوتی۔

صحافت میں خطوط کا مقام:

صحافت کی اصناف میں مکتوبات کو بہت ہی اہمیت حاصل ہے اور خطوط نگاری ادب کی ایک مستقل شاخ ہے چوں کہ مکتوبات ایک عام اور فوری ذریعہ ابلاغ ہے اس لیے ہمارے اکابرین نے ان کی اہمیت کی بناء پر خاص توجہ فرمائی ہے چنانچہ بہت سے مشاہیر اعلام کے دینی، علمی، روحانی اور سیاسی مکاتیب کے مجموعہ مکتوبات طاعت سے ارامتہ ہو چکے ہیں جیسے مکتوبات مجدد الف ثانی، مکتوبات شیخ الاسلام حضرت مدنیؒ، مکتوبات شیخ التمیم حضرت لاہوریؒ وغیرہ اور یہ مکتوبات امت کے لیے بہترین راہنما

ثابت ہوئے ہیں اور ان سے تشنگانِ علم کا ایک بڑا طبقہ میراب ہو رہا ہے۔

مفتی صاحب کے خطوط:

خطوط کے آئینے میں صاحب خط کی شخصیت اور اس کے طبی و جبلّی رجحانات باسانی معلوم کیے جاسکتے ہیں اسی بنا پر ہم بجا بجا پر کہہ سکتے ہیں کہ مفتی صاحب کے مکتوبات سے ان کی عمیق صافیت کے ساتھ ساتھ ان کی عظیم شخصیت بھی بھلکتی نظر آتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مختلف میدانوں میں شاندار و مختلف سرگرمیوں کی طرح ان کے خطوط بھی اشاعت دیں اور ترقی اسلام کے لیے تھے ان کے ایک ایک خط کے مطالعہ سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کا کمال نہ صرف فنا و شریعت تھا اور اسی کے لیے تمام تر صلاحیتوں کو وقف کر رکھا تھا، جیسے کہ آپ اپنے رفیق خاص نواب زادہ نصر اللہ خان کے نام ۲۰ ستمبر ۱۹۸۰ء کے تحریر شدہ خط میں لکھتے ہیں:

”میں بہت معذور ہوں لیکن طبعیت حساس ہے اور کوشش کرتا ہوں کہ

میری زندگی کسی کام لگ جائے ورنہ درحقیقت میں حرکت کرنے کے قابل

نہیں ہوں۔“

اسی طرح رفقا کا کوغلبہ دین کے لیے قربانی دینے کی ترغیب اور دینی تعلیمات کی پیروی کرنے اور رضائے الہی کے حصول کے لیے خطوط تحریر فرماتے تھے۔ مثلاً سرگودھا کے ایک نوجوان محمد طارق جو تحریک ختم نبوت کے دوران قید کر لے گئے تھے کہ یوں لکھتے ہیں:

”میرزا محمد طارق صاحب انجوائی جی قربانی کا موقع اللہ تعالیٰ نے بخشا،

ایں سعادت بزرگ و باز و نیست

تائید محققہ خدائے بخندہ

دین کی سر بلندی کی راہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے کوئی بھی جدہ جہد

جہاد ہے جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو توفیق بخشی ہے، انسان کی جان

مال دینے بھی اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے لیکن پھر بھی اللہ تعالیٰ نے ایمان

والوں سے انھیں حوصلہ دلانے کے لیے ان سے جنت کے بدلہ میں خرید

لی ہے، اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰی مِنْ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِثَمَنٍ

كَبِيْرٍ ۝ فَذٰلِكَ لِيُقْرَبَهُمْ ۝ فَيَكْنُزُوْا فِيْ سَحَابٍ مِّمَّنْ لَّهِ خٰزِنٰتٌ ۝

فَاُولٰٓئِكَ يَكْنُزُوْنَ فِيْ سَحَابٍ مِّمَّنْ لَّهِ خٰزِنٰتٌ ۝ (جنت) دے کر خود خرید لی۔ گھبراہٹ میں ایک ایک ساعت تک

بے موجبِ اجر و سزا رہے۔ سعید ہیں وہ لوگ جنھیں اللہ تعالیٰ اپنے

دین کی خدمت کے لیے منتخب کرتے ہیں۔ استقامت سے رہیں اور یہ

وقت سکون، الطمان اور صبر سے گزریں۔ تشریف اور پریشانی کو قریب نہ

آئے دیں۔ رہائی کی کوشش باوجود ناکر دیں اور نہ اس میں دل جھپی

لیں نہ زکھروالوں کو آدہ کریں۔ ہوگا وہی جو اللہ تعالیٰ چاہے گا، میرے

لیے بھی دھا کر دیں ہیں۔ آپ لوگوں کی دعا کی کھانتی ہوں، وقت ضائع نہ

کریں تبصر کی نماز یا ماننا نہ پڑھیں تلاوت بہت کریں بہت شکر یہ۔“

دیکھئے مفتی صاحب نے یہ خط کتنے بہترین الفاظ اور شاندار انداز سے لکھا ہے

جس کے ایک ایک فقرے سے فصاحت اور لہجہت جھپکتی ہے، باقی ان کے سارے

خطوط اس خط پر قیاس کریں۔

قیاس کن ز گلستانِ من بہارِ مرا

مفتی صاحب کے مضامین:

مفتی صاحب نے نکل سکتے مضامین لکھے ہیں اور کن کن جہاز میں شائع ہوئے

ہیں ان کا احاطہ تو میں نہ کر سکا البتہ ان کے تین مضامین میرے نظر سے گزرے ہیں

ایک ”سائنس اور اسلام“ جو ماہ نامہ ”الانوار“ لاہور میں ۱۳۹۳ھ میں قسط وار شائع

ہوا، دوسرا ”دارالعلوم دیوبند تحفظ و احیائے اسلام کی عالم گیر تحریک“ جو ماہ نامہ

”الرشید“ لاہور دیوبند نمبر میں شائع ہوا، تیسرا اعلامِ دیوبند کی مناقب پر ”میدانِ علم و

عمل کا شاہ سوار“ کی سرخی سے ماہ نامہ ”جہات“ بنوری نمبر میں شائع ہوا۔ ان مضامین کے مطالعے سے دو باتیں بہت نمایاں نظر آتی ہیں ایک یہ کہ مفتی صاحب اپنا دعا ثابت کرنے کے لیے جو استدلال پیش کرتے ہیں وہ اس انداز سے ہوتا ہے کہ قاری کو تسلیم کیے بغیر اور کوئی چارہ باقی نہیں رہتا مثلاً سائنس اور اسلام کے مضمون میں ان کا مدعا یہ ہے کہ سائنس نے وحی الہی کے فیصلوں کی تائید کی اور ان فیصلوں کو خلاف عقل اور ممکن سمجھنے والوں کی تفلیط کی اس پر انھوں نے جو دلائل پیش کیے ہیں خوفِ طواغوت کی وجہ سے اقتباسات کی بجائے خلاصہ پر اکتفا کرتا ہوں وہ فرماتے ہیں:

دنیا کے کفر اس پر متفق ہے کہ افعال کا تو لا، شب معراج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانوں پر جانا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں میں رہنا بحقتِ سلیمانی کا ہوا میں اڑنا اور وحی کی وہ قسم جو کھنکی کی طرح ہوتی تھی اس سے قطع کلام کا بیانیہ سب خلاف عقل اور ناممکن ہیں تو مفتی صاحب نے سائنسی ایجادات کی مثالیں دے کر عقل کے اندھوں کو بتا دیا کہ یہ سب عقلاً بھی ممکن ہیں وہ اس طرح کہ سائنس نے اغراض تو لے کے لیے میزان بنائی ہے مثلاً حرارت کی مقدار مخصوص آلات سے معلوم کی جاتی ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ایک ترازو بنایا ہے جس سے اعمال کو لے جائیں گے۔ نیز چاند پر انسانوں کے پہنچ جانے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قیام علی السماء والا اعترافِ ختم ہو گیا اور ہوائی جہاز جو بلاشبہ ایک عقلی چیز ہے کے ہوا میں اڑنے سے تختِ سلیمانی کی پرواز ثابت ہوئی۔ اسی طرح ٹیلی گرام آفیس میں ایک شخص کے سامنے ٹھٹھ تک تک ہوتا رہتا ہے جس سے وہ باطنی کلام لکھ لیتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کچھ رموز ہوتے ہیں جنہیں تار دینے والا اور وصول کرنے والا ابھی سمجھتا ہے ایسے ہی وحی بھیجنے والے اور وحی وصول کرنے والے کے درمیان رموز ہوتے ہیں جن سے نبی ﷺ کلام سمجھ لیتا ہے تو ان مثالوں سے متلاشیانِ حق کے لیے حقیقتِ روزِ روشن کی طرح واضح ہوتی ہے اور ضد کا تو کوئی علاج ہے ہی نہیں۔ دوسری بات جو ان کے مضامین سے معلوم ہوتی ہے وہ فضا، طاقت اور ادبی طرزِ انداز

ہے نمونے کے طور پر چند اقتباسات ملاحظہ فرمائیں:

دارالعلوم دیوبند اور تحفظِ وحیائے اسلام کی عالمگیر تحریک میں ایک جگہ لکھتے ہیں:

”اور جب کبھی گلشنِ اسلام کو پال کرنے کی کوئی کوشش ہوئی تو جو لوگ سینہ سپر ہو کر سامنے آئے اور اندرونی و بیرونی قوتوں کو دبا کر گلشنِ اسلام کی تازگی کو قائم رکھا وہ بھی یہی بوریہ نشین، مستحقینِ علم و فقر تھے۔“

ایک دوسری جگہ یوں رقم طراز ہیں:

”جن مضمین تھا کہ اس نے ہندوستان کو مسلمانوں کے وجود سے پاک کر دیا لیکن جو خطہ ابرار ابد سے آسمانی رشد و ہدایت سے نوازا گیا اس سے آزاد دینی مٹا نہ کسی کے بس میں نہیں تھا اور قدرتِ اعلیٰ کی ریشہ داندوں پر مسکرا رہی تھی۔“

اور حضرت بنوری کے متعلق مضمون ”علم و عقل کے شاہ سوار“ کو ان کلمات پر ختم کرتے ہیں۔

”ان کی وفات سے پیر و جوان کبھی متاثر تھے اور ہم یہ سوچ رہے تھے کہ مرحوم وہاں پہلے گئے جہاں سے کوئی ٹوٹ کر نہیں آیا، جانا سب نے ہے لیکن بعض جانے والوں کا سلسلہ بعض دوسروں سے مختلف ہوتا ہے اور مولانا موصوف انہی خوش قسمت لوگوں میں سے تھے جو مدتوں کے بعد دنیا میں آتے ہیں۔“

غرض یہ کہ مفتی صاحب کے مضامین معنوی حسن کے ساتھ ساتھ ادبی خوبیوں سے بھی مزین تھے۔

مفتی صاحب کی تصانیف:

تخصیف و تالیفِ جمالی اور غلوٹ کا تقاضا کرتی ہے اور آج کل کی مروج

سیاست کے ساتھ شورو و جھگمدا لازمی ہو گیا ہے۔ یہ مفتی صاحب کی کرامت سمجھیں کہ انھوں نے صندوق کو یک جا کر دیا تھا وہ شب و روز سیاست کی دھن میں بھی لگے ہوئے تھے اور سلسلہ تصنیف کو بھی جاری رکھا بلکہ مزاجاً و تصنیف کو سیاست سے زیادہ اہمیت دیتے تھے جیسے کہ سر داؤد عبدالقیوم صاحب لکھتے ہیں:

”مفتی صاحب نے فرمایا میں ترمذی شریف کی شرح لکھ رہا ہوں اور وہ مکمل نہیں ہو پائی اور سیاست میں تو وقتی ضرورت کو چارہ کرنے کے لیے آگیا تھا اب میں یہ چاہتا ہوں کہ اپنے اس امور سے کام کو مکمل کر دے اور کہیں کسی کی سیاست سے زیادہ اہمیت ہے۔“

چنانچہ ان کو سہ ماہ کیسپ ہٹیل میں جتنا وقت بھی ملا اس میں ترمذی شریف کی شہرت لکھتے تھے۔ (روزنامہ وقائع شہر)

اور سیاست کے علاوہ اسفار کی کثرت، مہمانوں کا جھوم، وفود سے ملاقاتیں اور درس و تدریس کے اشتغال کے ساتھ تصنیف کا کوئی امکان نہ تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے مفتی صاحب کو ایسا عزم و مقصد اور بلند ہمتی عطا فرمائی تھی کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی مدد سے ان سب مشاغل کے ساتھ تصنیف کا کام بھی انجام دیا آپ کی تصانیف میں سے ”المنہج القادری“ بہت مشہور ہے جو مختصر ہونے کے باوجود مزاحمت کے موضوع پر عربی زبان میں بہت جامع کتاب ہے اس میں انھوں نے کلمہ کے عنوان سے چھ باب قائم کیے ہیں جن کی فہرست آگے دی ہے، پہلا کلمہ اس فقہی تاریخ اور ابتدائی حالات میں، دوسرا مراثیہ، دینی کے نظم جہاد کو منسوب کرنے اور حکومت برطانیہ کی تائید کرنے میں، تیسرا کلمہ مرزا کی زبان درازی اور فتنش گوئی میں، چوتھا کلمہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ کو گالی دینے میں، پانچواں کلمہ قرآن پاک میں مرزا کی تفسیری تحریکات کرنے میں، چھوا کلمہ مرزا کی بد اخلاقی اور بد کرداری میں، ساتواں طویل بحث کو سمیٹ کر صرف چھ باتوں میں بند کر دینا گویا دریا کو کوڑے میں بند کرنے کا حقیقی مصداق ہے۔

مفتی صاحب کے ادارتی شہدات:

مفتی صاحب نے ۱۳۹۲ھ سے ۱۳۹۶ھ تک ہفت روزہ خدام الدین لاہور میں رئیس التحریر کی حیثیت سے بہت سے ادارے تحریر فرمائے جو اس وقت عالمی مسائل کے حل پر مشتمل ہونے اور حکومت وقت کی پالیسیوں پر بے لاگ تبصرہ کے ساتھ ساتھ آنے والی نسلیوں کے دائمی مفاد اور راہ نمائی کے لیے بھی مشعل راہ ہیں نمونے کے طور پر چند شہدات کے سرخیوں کی فہرست پیش خدمت ہے جن سے مفتی صاحب کی دینی، سماجی، ملکی اور سیاسی مسائل پر عمیق نظر رکھنے اور ان کے حل کے لیے دور رس اور مفید تجاویز پیش کرنے کا پتہ چلتا ہے، فہرست یہ ہے:

(۱) آزادانہ غیر جانب دار انتخاب ۲۵ مئی ۱۳۹۳ھ

(۲) قومی اسمبلی خزانہ و سنت کے مطابق فیصلے کرنے کی پابند ہے ۲۷ مئی ۱۳۹۳ھ

۱۳۹۳ھ

(۳) اس سیاہ ترین دفعہ سے ملک کو خباثت دلائیں ۶ مئی ۱۳۹۴ھ

(۴) وزارت امور مذہبیہ آئین کی صریح خلاف ورزی ہے ۲۸ مئی ۱۳۹۴ھ

۱۳۹۴ھ

(۵) عمل اور مسلسل عمل ۳۰ مئی ۱۳۹۵ھ

(۶) سواہد ۲۶ فروری ۱۳۹۵ھ

(۷) انتظام شریعت کا انفرنس کا اتوار ۱۲ مئی ۱۳۹۵ھ

(۸) فیصلہ اشہد ۱۸ مئی ۱۳۹۵ھ

(۹) مہنگائی کی غفرت ۵ مئی ۱۳۹۵ھ

(۱۰) امن عامہ کی گنجائی ہوئی حالت ۳ جمادی الاول ۱۳۹۵ھ

(۱۱) شریعت الہیہ کا نفاذ وقت کی اہم ترین ضرورت ہے ۱۱ جمادی الاول ۱۳۹۵ھ

۱۳۹۵ھ

(۱۲) ہمارے تعلیمی ادارے ۱۸ جمادی الاول ۱۳۹۵ھ

(۱۳) متحدہ مجاز کا قومی کونفرنس ۲۳ جمادی الثانی ۱۳۹۵ھ

(۱۴) منگلوار کو ف ۹ جمادی الثانی ۱۳۹۵ھ

(۱۵) حج یالسی، قلم اللہ اکبر، پاکستان ٹیلی ویژن ۲۲ دسمبر ۱۳۹۵ھ

(۱۶) اسلامی مشاورتی کونسل کی سٹارٹش ۲۹ دسمبر ۱۳۹۵ھ

(۱۷) رمضان اور پاکستان ۱۴ رمضان ۱۳۹۶ھ

(۱۸) آئین پاکستان اور تراث اہم کی گرم بازاری ۲۱ رمضان ۱۳۹۶ھ

(۱۹) عید کا بیٹا ۲۸ رمضان ۱۳۹۶ھ

اداریوں کی اس فہرست سے مفتی صاحب کے جذبات، خیالات اور ان کا صحافتی ادب و ادبی مقام کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ انھوں نے ان اداریوں میں حکومت کے بعض ایسے کاموں پر بھی تنقید فرمائی جو عام لوگوں کی نظر میں ٹھیک کاموں میں سے شمار ہوتے تھے مثلاً ”وزارت امور مذہبیہ کا قیام“ عام لوگ اسے دین کی خدمت سمجھتے تھے اور حکومت کا ایک بڑا کارنامہ گردانتے تھے مگر مفتی صاحب نے اسے دین بے زاری قرار دیا اور بتایا کہ ایک ایسی عظیم ذہنی امور سے متعلق مان کر باقی تمام حکومتوں کو دینی احکام سے آراستہ قرار دیا گیا ہے جو کہ بہت خطرناک عمل ہے۔ جیسے کہ وہ فرماتے ہیں:

”وزارت امور مذہبیہ کا قیام اور حج اور اوقاف، مدارس و مساجد کی تنظیم

جیسے چند امور مختص کر کے اس وزارت کی ذمہ داری قرار دینا اسلام سے

متعلق کمالیت و جامعیت کے نظریہ کی واضح تردید کے ساتھ ساتھ آئین

کی متعدد ذرائع کی صریح خلاف ورزی ہے جب ہم نے آئین میں واضح

کردیا کہ مملکت کا سرکاری مذہب اسلام ہوگا تو گویا ہم نے یہ عہد کیا کہ

تمام تر مسائل کا حل اسی چشمہ کے ذریعے کیا جائے اس عہد کے بعد ملک

کا پورا ڈھانچہ تمام وزارتیں، سیکرٹریٹ، عدلیہ، انتظامیہ وغیرہ پابند ہیں کہ

وہ اسلامی روح پر برقرار رکھیں اور اسلامی نظریہ سے کسی صورت انحراف نہ

کریں، جب یہ صورت ہے تو ان وزارت کا قیام چھٹی راہ ہے“

مفتی صاحب کے دور حکومت میں صحافت کی آزادی:

اخبارات و رسائل اہل اہل عامہ کا ایک مؤثر اور مفید ذریعہ ہیں کیوں کہ قوم کو احوال واقعی سے آگاہ کرنا، مختلف خیالات گروہوں کے درمیان اتحاد پیدا کرنا، کسی فرد یا جماعت کے کارناموں کو سراہنا، ان کی غلط روش کا عتاب کرنا، حکومت وقت کے غلط اقدامات پر کھل کر تنقید کرنا یہ سب اخبارات و رسائل کے فرائض وقت صد میں سے ہیں جب تک یہ اپنے فرائض صحیح معنوں میں انجام دیتے رہیں گے تو قوم میں بے داری، روشن خیالی، تعمیری جذبات اور اچھی صفات پیدا ہوں گی، خدا خواست اگر ان ذرائع نے اس کے برعکس حقائق کی پردہ پوشی کرنا، مختلف مکاتب فکر کے درمیان تفرق ڈالنا، مصلحتیوں کی کردار کشی کرنا اور ان کے دامن پر پکڑا اچھا ان اور حکومت وقت کی بے جا حد سرانی کرنا انھیں انھیں قرار دیا تو پھر قوم حقائق سے بے بہرہ ہو جائے گی تو یہ سطح پر تن سے مسائل پیدا ہو جائے گے اور جو مسائل درپیش ہیں ان میں مزید الجھاؤ آئے گا شکوک و شبہات کی عمومی فضا بنے گی۔ اس لیے صحت مند معاشرہ کے لیے صحافت کی آزادی واجب الزام ضروری ہے۔ اگر آزادی صحافت کا یہ معنی نہیں کہ انہیں جہیم الاسلام، مساجد، رضوان اللہ علیہم اجمعین اور قرآن مجید یا دین اسلام کے دیگر مسائل کے متعلق جو چاہے بلا روک ٹوک کہو اس کریں ہرگز نہیں بلکہ حقائق واضح کرنا، غلط یا بیسیوں پر لب کشائی کرنا، اچھے کارناموں کی تشہیر کرنا سبھی کا کنوں کی حوصلہ افزائی کرنا وغیرہ آزادی صحافت ہے۔ مگر بدقسمتی سے پاکستان کے ناواقفیت اندیش حکم رانوں نے اخبارات و جرائد کو دین کے معاملے میں تو شتر بے مہار چھوڑ دیا جس کی وجہ سے مرزائی، پرویزی، کمیونسٹ، اور عید تو بے شمار گندے اور زہریلے لیٹر چکر کی اشاعت کرتے ہیں ان پر کوئی پابندی نہیں مگر حقائق کو واضح کرنے اور غلط پالیسیوں کی اصلاح کرنے والوں پر ہر قسم کی پابندی لگادی۔ بعض آزاد اخبارات نے ان پابندیوں سے اعراض کیا تو اس کی پاداش میں حکومت نے بعض کے پابندی خیز کیے اور بعض کے ڈیٹیکٹریشن منسوخ کیے اور ایسے ہیروں پر ظلم کے چہاڑ ڈھائے۔ لیکن مفتی

صاحب نے صوبہ سرحد میں اپنی حکومت کے دوران کسی اخبار پر پابندی نہیں لگائی نہ کسی صحافی کو گرفتار کیا اور نہ ہی کسی پریس کو نوٹس دیے بلکہ انھوں نے ان تمام اخبارات و رسائل کے ڈیپٹرکٹیشن بحال کرنے کا اعلان کیا جنہیں سابق حکمرانوں نے جبری طور پر منسوخ کر دیا تھا۔ نیز اس وقت کی مہاجب و سندھ کی حکومتوں کی طرف سے اخبارات پر لگائی گئی پابندیوں اور صحافیوں کی گرفتاریوں کی مفتی صاحب نے ہر ملحدت کی ان تمام اقدامات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مفتی صاحب آزاد صحافت کے علمبردار تھے۔

ستارہ صحافت کا طلوع و غروب:

صحافت کا یہ روشن ستارہ ۶ ربيع الاول ۱۳۳۸ھ کو خیالہ سے طلوع ہوا اور دنیائے صحافت میں ترقی کرتے ہوئے با م عروج پر پہنچا اور ۶۳ سالہ سفر کے بعد اوائل ذوالحجہ ۱۴۰۰ھ میں جہاں سے طلوع ہوا تھا وہیں آکر یہاں ہوا اور اپنے رفقا کو داغ فراق دے کر ادا کی میں چھوڑ دیا۔ یہ ٹھیکہ ہے کہ اب وہ ہم میں واپس نہیں آئیں گے مگر ان کے خطوط و مضامین و تصانیف و ادارے ہمارے پاس محفوظ ہیں جن پر میں سر کے دارین کی سعادت ہمارا مقدر بن سکتی ہے اور حقیقی محبت بھی مجھ سے کہ ہم ان کے نقش قدم پر چلیں۔ اللہ پاک ہم سب کو صحیح راستے پر چلنے کی توفیق عطا فرمائیں۔

آمین



بہ حضور مفتی محمود

مذکورہ صفات کے چند موتیوں کو آج سے اکیس سال پہلے بندہ نے پشتو اشعار کے دھانگے میں پروئے تھا اور جناب اکرام القادری صاحب نے ان پشتو اشعار کا اردو منظوم ترجمہ ترجمان اسلام ۲۶ مئی ۱۳۹۵ھ کے شمارے میں آخری صفحہ پر شائع کیا وہ پشتو اردو نظم بعنوان ”بکھور مفتی محمود“ اور ج ذیل ہے:

بہ میدان دہ سیاست کی بھیلوان دی
بہ مسجد کی لونی عالم او خطبہ خوان دی
میدان سیاست میں ہے تو شیر شاہور
اور عالم بے مثل ہے تو برسر مہر
بہ ماحول د خاندانہ کی پیر کامل دی
فرست لوی قومی سیاست دان دی
تو صوفی و عافی ہے تو راہ بر کام
ہے قونی سیاست میں فرست تری برتر
حل دہ ہری مسئلے کوی مفتی دی
الفاظ سربائی قاری ہم دہ قرآن دی
حل تو نے مسائل کیے اے مفتی اعظم
کیا قاری قرآن ہو قیہ سے کوئی بہتر
بہ خطہ دہ صحافت کی لونی ادیب دی
پر ممبر پوٹ مقرر شعلہ بیان دی
شہرہ ہے صحافت کا تری تیرے ادب کا
تقریر تری جیسے برتے ہوں جوام

دب خیال ساتی یہ ہر مجلس کی
 یہ لباسِ قلبندری بہ خیالی سلطان دی
 بر مجلس و محفل میں ہے تو بیکر آداب
 پرواز تری شاہوں سے آگے اے قلندر
 یہ فارسی و عربی کی شہ ماہر دی
 پشتو سکوی ہفتہ نے خیل زبان دی
 عربی ہو کہ ہو فارسی، تو ماہر کامل
 پشتو کی تو کیا بات ہے پشتو تجھے ازبر
 دہ اردو شانِ نبی دہ اولس بہ خواہش لورڈ کی
 داسی نہ چہ لہ انگلش خجہ ناتوان دی
 اردو کو تو بخش ہے بہت تو نے بلندی
 انگلش سے بھی وقت ہے تو اے وقت کے بوذر
 طالبان چہ بلبلان غوندی پر گھوڑی
 معلومیشری چہ د علم گلستان دی
 مانند عنادل ہیں فدا تجھ پہ طلبا
 تو علم کا گلستا ہے گلستانِ سراسر
 صوفِ بیوپہ پاکستان کی مشہور نہ دی
 یہ مسلمہ مصلکتو کے نوم روشن دی
 شہرہ ی نہیں تیرا فقط اپنے وطن میں
 روشن ہے ترا نام بہت ملک سے باہر
 بسے نوا جمال الدین مژ نہ دی ژوندی دی
 چہ ہر زائے باندی مفتی غوندی افغان دی
 (یہ آخری شعر ترانہ اسلام کے مذکورہ شمارہ میں شائع نہ ہو سکا تھا)

مقالہ مفتی محمود اکبر علی

تذکارِ محمود

۱۲

دامی اتحاد ملی

محمد فاروق قریشی

ایم اے (معاشیات)، ایم اے (سیاسیات)، ایل ایل ایم
 سابق ناظم عمومی جمعیت طلباء اسلام - پاکستان
 مینیجنگ ڈائریکٹر مفتی محمود اکبر علی - پاکستان
 (کراچی)

مفتی محمود اکبر علی پاکستان (کراچی)

”ان کی شخصیت کا ایک اہم پہلو اور سیرت کی ایک بلند خوبی ان کی بلند نگاہی تھی وہ ان علماء بے تدبیر اور فقہان بے توفیق کے ہمیشہ مخالف رہے جنہوں نے ملت اسلامیہ کو فرقوں میں تقسیم کیا اور اس کی رگوں میں گروہی عصبیت کا زہر بکھریا تھا اور محبت و اخوت کی جگہ بغض اور عداوت کو رواج دیا۔
حضرت مفتی صاحب کی یہی وہ خوبی تھی جس نے ان کی شخصیت کو اتحاد و ملت کی علامت بنا دیا تھا۔“

مولانا مفتی محمود علیہ الرحمہ ایک جہد جہت شخصیت کے مالک تھے، ان کی شخصیت، اوصاف و کمالات کا ایک آئینہ خانہ تھی۔ وہ ایک تنکے کی مانند تھے جس کا ہر پہلو جاذب نظر اور دل کشی میں اپنی مثال آپ تھا۔

ان کی شخصیت اور سیرت کے فضاہل و محمد کے مختلف دل آویز رنگ ایک سانچے میں داخل کر حسن کا ایسا مرقع بن گئے تھے جسے دیکھنے والا سکور اور ان کی شخصیت کا گرویدہ ہو جاتا تھا۔ وہ ایک ایسی ہم گیر اور بولگموں شخصیت کے مالک تھے کہ افکار کی وسعت و بلندی ان کے اعمال صالحہ کی جلوہ آرائی اور خدمات کی وسعت اور تنوع کے ہر پہلو پر الگ الگ کتابیں لکھی جاسکتی ہیں اور کوئی مفروضہ یا شخص حسن عقیدت نہیں بلکہ ان کی زندگی کے مختلف پہلوؤں پر اس قدر نگلھا چا چکا ہے کہ ان کا کوئی ہم عصر عالم دین اور سیاست دان ان کی اہم سرائی نہیں کر سکتا۔

ان کے افکار و نظریات، شخصیت و کردار اور ملی خدمات پر نصف درجن کتابیں اور اتنے ہی رسائل کے مستقل ایڈیشن اور پھر پورے سولہ برس میں ہر سال اخبارات کے خصوصی حیمے شائع ہوتے رہے ہیں جو فواہش و عوام میں ان کی مقبولیت و محبوبیت کا بین ثبوت ہے۔

ان کو ہم سے جدا ہونے پر سولہ برس بیت چکے ہیں لیکن ان کی عقیدت و احترام کے نقوش قوم کے پردہ ذہن پر ثبت ہیں۔ اور ہر سال اکتوبر میں دل کی کیفیت بقول رام ریاض کچھ اس طرح ہو جاتی ہے کہ۔

کھیتوں میں پھر مرسوں کی رت آ پھٹی
آج تجھے بن دیکھے پورا سال ہوا

گذشتہ چند برسوں میں جب بھی قوم کسی آزمائش سے دوچار ہوئی وہ ہمیں ضرور یاد آئے۔ قومی زندگی کے ایسے ہی نازک لمحات میں ہمیں ان کی اہمیت کا احساس ہوتا ہے۔ جس ملت کی شیرازہ بندی کے لیے انھوں نے اپنی حیات مستعار کے قیمتی لمحات اور ذہن و فکر کی بہترین صلاحیتیں صرف کی ہیں وہ شیرازہ ملت آج ہمارے طاقتور اندیشہ سیاست دانوں کی چارہ منظر پر رہا ہے لیکن وہ درجہ انہما جس نے انتخاب و آرام سے صحیح سلامت نکالا تھا نظر نہیں آتا۔

وہ وقت کے ایک عظیم مدبر اور ممتاز سیاست دان تھے لیکن انھوں نے سیاست کو نہ صرف خدمت بلکہ عبادت کے مترادف بنا دیا تھا۔

مقاتلات کی آلودگی سے ان کا دامن ہمیشہ صاف رہا وہ ایک صوبے کی تھم رانی کے منصب پر بھی فائز رہے لیکن ذاتی اور عوامی اغراض سے ان کا دامن آلودہ نہیں ہوا، وہ ملک کے واحد راہنما اور ایک صوبے کے وزیر اعلیٰ تھے جن کے کردار پر کوئی انگشت نمایاں کی جرأت نہیں کر سکا۔

وہ ایک غیر متبدل خوددار اور بلند مرتبہ عالم دین تھے۔ انھوں نے ایک شان استغناء سے زندگی بسر کی تھی اور اگرچہ دنیا نے وہ سب کچھ ان کے قدموں میں ڈھیر کر دیا تھا جس کے لیے عام طور پر آرزو کی جاتی ہے لیکن ان کے سامنے حضرت سلمان کا فقر اور ابو ذر کا توکل تھا۔

ان کی شخصیت کا ایک اہم پہلو اور میرت کی ایک بلند خوبی ان کی بلند نگاہی تھی وہ ان علماء و بے تدبیر اور فقہیان بے توفیق کے ہمیشہ مخالف رہے جنھوں نے ملت اسلامیہ کو فرقوں میں تقسیم کیا اور اس کی رگوں میں گروہی عصبیت کا زہر بھر دیا تھا اور محبت و اخوت کی جگہ بغض اور عناد کو رواں دوا۔

حضرت مفتی صاحب کی سبکی وہ خوبی تھی جس نے ان کی شخصیت کو اتنی ولایت کی علامت بنا دیا تھا۔

ان کا عقیدہ تھا کہ مسلمانوں کی تقسیم زبان، نسل، وطن خواہ کسی بنیاد پر ہو وہ

اسلام کی بنیائے باطل کی قوت کا باعث بنتی ہے اس لیے ان کی جدوجہد کا محور ہمیشہ اسلام کی دعوت اور مسلمانوں کا اتحاد تھا۔

وہ اسلام اور وطن و شہر قوموں کے لیے شمشیر برہنہ کا درجہ رکھتے اور کسی اہمیت و لائق کی پروا نہ کرتے، ان کا عقیدہ یہ قول اقبالؒ کی تھی تاکہ

ایک جوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لیے
نیل کے ساحل سے لے کر تاپ خاک کا شہر

قیام پاکستان کے بعد ملت اسلامیہ کو مفتی محمودؒ کی شکل میں ایک عظیم مفکر اسلام اور قائد مہم آ رہا تھا جس نے ملت کے منتشر اجزاء کو جمع کرنے کی سعی مشکور کی تھی۔

اتفاق اور اتحاد بظاہر ایک لفظ ہے لیکن یہ ایک لفظ ہوتے ہوئے بھی اس قدر آسان نہیں بلکہ معنوی طور پر بسیط اور عملی طور پر اس سے زیادہ دشوار ہے۔

مولانا مفتی محمودؒ مشکل پسند طبیعت کے مالک تھے انھوں نے اس بھاری پتھر کو صرف چوم کر نہیں چھوڑ دیا بلکہ اسے اٹھایا اور تعمیر ملت کی بنیاد بنا دیا۔

انھوں نے دور طالب علمی میں دارالعلوم دیوبند اور مدرسہ شاہی مراد آباد میں طلباء کو منظم کرنے کی جدوجہد کی تھی۔ ان کا خیال تھا کہ جس قوم کے طلباء منظم و متحد ہو جائیں اس کی آنے والی نسل اور خود منظم منظم ہوگی۔

جمعیت الانصار کے نام سے طلباء کو منظم کرنے کی کوشش سے انھوں نے عملی زندگی کا آغاز کیا تھا۔ اس انقلابی تنظیم کے بانی حضرت شیخ الہندؒ اور ناظم حضرت کے نام در اور انقلابی شاگرد مولانا عبید اللہ سندھیؒ تھے جنھیں عام طور پر امام انقلاب کہا جاتا ہے۔

مولانا مفتی محمودؒ نے دینی تعلیم سے فراغت کے فوراً بعد صوبہ سرحد خصوصاً اپنے علاقے میں ترویج دین کے ساتھ ساتھ سماجی خدمت اور سیاسی بے داری کے لیے

جدوجہد شروع کی۔ قومی سیاست میں انھوں نے ۱۹۳۲ء میں قدم رکھا تھا جب برٹش سامراج کے خلاف ”ہندوستان چھوڑ دو“ تحریک شروع ہوئی تھی اس کے بعد وہ ہمیشہ

اپنے ذوق و فکر کے مطابق ملت اسلامیہ کی خدمت اور راہنمائی کا فریضہ انجام دیتے

رہے۔ ان کی سیاسی قیادت کا اصل دور قیام پاکستان کے بعد شروع ہوا۔

ایک زمانے تک انھوں نے اپنی سیاسی سرگرمیوں کو محدود رکھا تھا اور اسلامی علوم کی تعلیم و تدریس ان کی توجہ کا خاص مرکز تھی۔ ان کی بہترین علمی و فقہی صلاحیتوں کا اظہار اسی زمانے میں ہوا جیسا کہ ”مفتی“ ان کے نام کا جڑوا لفظ ہے۔

آج اگر نام کے اظہار کے بغیر کسی شخص کو ”مفتی صاحب“ کہا جائے تو صرف انہی کی شخصیت گرامی بھی جاتی ہے۔

پاکستان کے حکمرانوں نے جب مملکت کے مقصد قیام سے اعراض کی پالیسی اختیار کی تو مولانا مفتی محمودؒ نے علمائے اسلام کی قوت کو یک جا کرنے کے لیے شانہ روز جدوجہد کی۔ محسن پاکستان علامہ شبیر احمد عثمانی علیہ الرحمہ کی وفات کے بعد جمعیت علمائے اسلام بے آسرا ہو گئی تھی اور حکمران اسلام کے بارے میں زیادہ جری ہو گئے تھے۔ مولانا مفتی محمودؒ نے حضرت مولانا غلام غوث ہزارویؒ کی معیت میں ملک کے کونہ کونہ کا دورہ کیا اور علما کو وقت کی نزاکت اور ان کے فرائض کے بارے میں احساس دلایا۔

بالآخر جمعیت علمائے اسلام کو شیخ الفخیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری نور اللہ مرقدہ کی امداد میں حیات نو بخشی اور اسے پاکستان کے علمائے حق کی جدوجہد کا عنوان بنا دیا۔ ۱۹۵۳ء میں پنجاب میں قادیانیت کے خلاف تحریک شروع ہوئی تو مسلم لیگ حکومت نے لاہور کے شہریوں پر بلا جواز فائرنگ کر کے ہتھیاروں میں لاکھوں کو شہید کر دیا، بالآخر لاہور میں پاکستان کی تاریخ کا پہلا مارشل لا نافذ کر دیا گیا۔

ان حالات میں مولانا مفتی محمودؒ نے امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کی قیادت میں بھرپور جدوجہد کی اور اسلامیان پاکستان کو مرزائیت اور اس کی مہمستان حکومت کے خلاف متحدہ دیکھا کرنے کے لیے تاریخی کردار ادا کیا جس کے صلے میں انھیں پس دیوار زنداں کر دیا گیا۔

۱۹۵۸ء میں ایوب خان مارشل لا کے نفاذ کے بعد ملک میں عوام کے بنیادی

حقوق معطل کر دے گئے اور ہر سو آمریت کا دور دورہ اور بنیادی جمہوریت کے نام سے ایک نئے نظام سیاسی کا تجربہ کیا جا رہا تھا اور وقت کے بڑے بڑے سیاست دان یا تو آمریت کے ہم کوائن ہو گئے تھے یا حکومت کے خوف سے گوشہ نشین ہو گئے تھے۔ اچانک ملکی سیاست میں ارتعاش پیدا ہوا اور ملک کی معروف سیاسی جماعتوں نے آمریت کے خلاف اتحاد کا اعلان کیا، ملک کی اچھے موثر سیاسی جماعتوں میں مولانا مفتی محمودؒ کی جماعت جیش ملیح علمی، مولانا مفتی محمودؒ نے جرأت سومانہ کی بدولت اپنے سیاسی رفقاء کے تعاون سے ملت پاکستان کو ایک مستند انجمن قائم کیا جس سے وہ اپنے حقوق کے حصول کے لیے منظم جدوجہد کر سکتے تھے اور بالآخر ۲۸ جنوری ۱۹۶۹ء کو ڈھاکہ میں جمہوری مجلس عمل قائم ہوئی اور محمودؒ سے ہی عرصہ بھی پاکستان کے ہر باشندے کے دل کی آواز بن گئی۔ جمعیت علمائے اسلام اس جمہوری مجلس عمل کی سب سے اہم رکن اور حضرت مفتی صاحبؒ اس کے ایک بڑے اور موثر راہنما تھے۔

عوامی اتحاد کے سامنے اپنے وقت کی مضبوط حکومت ریت کی دیوار ثابت ہو گئی اور چشم فلک نے یہ منظر بھی دیکھا کہ وہ حکمران جو ”لمن الملک الیوم“ کا ناقوس بجاتے تھے ان کے تاج شہی شہنشاہی علی سلطان شہرا بھالے پھیر رہے تھے۔

۱۹۷۰ء میں ملت اسلامی ایک نظریاتی لیگاری کی زد میں آ گئی جب کیونز م، سوشلزم اور کپٹل ازم کے عنبریت نے سر اٹھایا، کم سود و کم لگاؤ علمائے سوشلزم کے خوف سے ملت کو کپٹل ازم کی گود میں عافیت دکھانا شروع کر دی۔

اس نازک مرحلے پر بھی مولانا مفتی محمودؒ اور ان کے جانباز ساتھیوں نے اعتدال کا دامن نہیں چھوڑا اور بصیرت افزا رہنمائی کا فریضہ انجام دیتے ہوئے قوم کو یہ حقیقت افراہ پیغام دیا کہ:

”پاکستان میں مارکس اور لینن کے سوشل ازم کے علم برداروں کے لیے کوئی جگہ نہیں، امیر اور عرب کی جنگ کو کفر و اسلام کی جنگ بنانے سے گریز کیا جائے۔ سرمایہ دارانہ نظام ختم ہو جائے تو سوشل ازم کا کوئی نام

نہیں لے گا۔ سرمایہ داروں نے اپنی تجویز کی حفاظت کے لیے نفوی جاری کر لیا ہے۔ سرمایہ داری اور سامراج کی حفاظت کے لیے اسلام کو استعمال کرنے کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ سامراجی اثرات کے خاتمہ کے بغیر پاکستان کا کوئی مسئلہ نہیں ہو سکتا۔“

(روزنامہ امروز، ملتان، ۱۹۷۰ء)

مولانا مفتی محمود اور ان کی جماعت نے مومنانہ بصیرت اور مسلسل سماع سے سامراج کی اسلام دشمنی کو پیش لازم کے مقابلے میں لا کر سرمایہ دارانہ نظام کو تحفظ دینے کی سازش کو ناکام بنا دیا۔ اگرچہ اس مشن کی تکمیل کے لیے بڑے بڑے بیج بدست خرقہ بردش ممتاز علما کو سرگرم عمل کر دیا گیا تھا، لیکن اس امتدیدی باوجود مخالف سے وہ شکست دل یا آبلہ پا نہیں ہوئے بلکہ فرازِ حق کے لیے مزید مستعد ہو گئے۔

فلکِ جبر نے یہ منظر بھی دکھا کہ مفتی محمود ایسے مردِ قلندر کی راہ روکنے کے لیے غلام میں اڑنے والے بھی برسرِ زمین قریب تبلیغ دین کی صعوبت برداشت کرتے نظر آنے لگے۔ لیکن ان ذوقِ فضا میں ریٹم کی پیٹنگ سے زمین پر اترنے والوں کے نصیب میں سوائے پتھر کے کچھ نہیں تھا۔ ۱۹۷۱ء میں جب عوامی لیگ اور چیپلر پارٹی میں اقتدار کی رسد کشی کا کچھ جبرل بھی خان کی سرپرستی میں شروع ہوا تو مولانا مفتی محمود نے اس نازک مرحلے پر بھی صدر بھیجی اور شیخ حبیب الرحمن سے ملاقاتیں کیں تاکہ دشتِ دچمن زار کے فاصلے کم کرنے کے لیے لا لہ رنگ کے سامانِ بکھر کر دے جائیں لیکن طبقاتی اور علاقائی مفادات کی خلیج اس قدم کو وسیع ہو چکی تھی کہ ملکی استحکام اور ملتی مفادات اس میں نا بود ہو کر دو گئے۔

مولانا مفتی محمود نے ملک کے دونوں بازوؤں کو متحد رکھنے کے لیے حتیٰ المقدور کوششیں کیں لیکن نشہِ اقتدار میں بدست حکمرانوں کی جہلہ پیری آڑے آئی رہی، حضرت مفتی صاحب نے شرعی پاکستان کے مسلمانوں سے یکجہتی اور حکمرانوں کو صراطِ مستقیم دکھانے کے لیے مغربی پاکستان کی تعلیمی جماعتوں کا اتحاد قائم کیا جس

میں پاکستان چیپلر پارٹی اور قیوم مسلم لیگ کے علاوہ تمام قابل ذکر جماعتیں موجود تھیں۔ انھوں نے ملک کی سلامتی اور تحفظ کے لیے ہر چند کوشش کی لیکن بے بصیرت حکمرانوں اور طالع آزمایہ سیاست دانوں کے غلط فیصلوں کی بنا پر یہ تیل منڈھنے نہ چڑھ سکی اور یوں وطن عزیز بدولت ہو گیا۔

مشرقی پاکستان کے بلکہ دیل بن جانے کے بعد نئے پاکستان کے لیے دستور سازی کا مرحلہ انتہائی اہمیت کا حامل تھا اور قانون ساز اسمبلی دستور ساز اسمبلی کا درجہ اختیار کر گئی تھی۔

پاکستان میں اس سے قبل بھی یہ مراحل انتہائی کٹھن رہے تھے کیوں کہ مملکت کی اصل اور بنیاد اللہ الا اللہ سے منسوب ذکر جب علاقائی صوبائی اور قومی مفادات کی بات کی جانے لگی تو باہمی مفادات کا تقاضا آئین کی تشکیل میں سدراہ بن گیا اور یوں ۱۹۷۲ء، ۱۹۵۶ء تک یہ ملک سرزنش ہے آئین رہا۔

۱۹۷۲ء میں ایوب خان نے ایک خاندان ساز دستور ملک میں نافذ کر دیا جو بھی خان کے مارشل لا میں دم توڑ گیا اب پھر وہی مرحلہ سخت جاں درخیش تھا، گردوبی اور علاقائی مفادات کے غرض سے اس قدر توانا اور نومند ہو چکے تھے کہ قومی مفادات اور ملکی سالمیت ان کے لیے خوانِ لیغا کا درجہ اختیار کر گئی، مستزاد یہ کہ حکمران جماعت کا رویہ دوسری سیاسی جماعتوں سے خوش گوار نہیں تھا لیکن اس اہم موقع پر دوائی اتحادی حضرت مولانا مفتی محمود جن کی جماعت کے سات ارکان پارلیمنٹ میں موجود تھے، نے دیگر رہنماؤں کے تعاون سے ملکی مفاد کے تحت زیادہ سے زیادہ تعاون اور اتحاد کی فضا سازگار بنانے میں مثالی کردار ادا کیا اور یوں پاکستان کی تاریخ میں پہلا مختلف دستور ۱۹۷۳ء میں تشکیل پا سکا۔

دستور میں مندرج اسلامی دفعات اور صوبائی خود مختاری کی پوزیشن سے مولانا مفتی محمود کلی طور پر مطمئن تھے تاہم انھوں نے ملکی اتحاد اور یکجہتی کے لیے اس دستور کو زیادہ سے زیادہ قابل قبول بنانے میں اہم کردار ادا کیا۔ یہ قول بہتر مذاہب زائدہ نصر اللہ

خاں صاحب:

”ان کی سیاسی بصیرت اور حب الوطنی کا اس سے بڑا ثبوت فراہم نہیں کیا جاسکتا کہ باوجود اس حقیقت کے کہ وہ اس وقت کی مرکزی حکومت کے غیر جمہوری اقدامات کی وجہ سے دو صوبوں میں اقتدار سے محروم ہو چکے تھے اور اس کی وجہ سے رنج اور کجی کا ہونا بالکل فطری امر تھا لیکن جب آئین سازی کا مرحلہ آیا تو ملک کو سیاسی استحکام بخشنے کے لیے اس حکومت سے بھی اقتدار کو مناسب سمجھا۔

یہ واقعہ ہے کہ اس آئین میں اسلامی دفعات جس قدر ہیں وہ مفتی صاحب اور ان کے رفقاء کے کوششوں کے نتیجے میں ممکن ہوئیں اس کے علاوہ صوبائی خود مختاری کی حدود کے تقصیر کے سلسلے میں انھوں نے صرف ملک کے دست برداروں کو اور ملکی سالمیت کے تقاضوں کا احترام کرتے ہوئے جائز حدود تک رکھنے کے لیے کوشش کی بلکہ اپنے رفقاء کو بھی اس امر پر آمادہ کیا۔“ (قومی ذابجہ مفتی محمود زہر)

نیپ جمعیت پارلیمانی اتحاد نے صوبہ سرحد اور بلوچستان میں مملوٹ حکومتیں بنائیں اور مفتی صاحب صوبہ سرحد کی وزارت اعلیٰ کے منصب پر متمکن ہوئے تو بھی اپنے مشن سے درگروائی نہیں کی بلکہ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنے فکر و عملی جامہ پہنانا شروع کیا۔

یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ پاکستان میں چاروں صوبے اپنے علاحدہ کلچر اور زبان و ثقافت کا شاندار ورثہ منظر رکھتے ہیں لیکن اگر چاروں صوبوں میں وہاں کی مقامی یا علاقائی زبانوں کو سرکاری زبان قرار دے دیا جائے تو اس عمل سے ملٹی اتحاد کو ناقابل تصور ضعف پہنچ سکتا ہے۔

مولانا مفتی محمود پشتون تھے وہ عربی فارسی اور اردو کی طرح پشتو انتہائی روانی سے بولتے تھے کیوں کہ وہ ان کی مادری زبان تھی۔ پشتو زبان دیگر زبانوں سے کسی

طرح بھی کم تر نہیں بلکہ بے شمار محاسن سے مالا مال ہے۔ اگر مولانا مفتی محمود یہ طور و مزیر اپنی سرحد پشتو کو صوبائی سرکاری زبان قرار دے دیتے تو اس کا ان کو حق تھا اور مقامی طور پر ان کے اقدام کو یقیناً سراہا جاتا لیکن وہ سستی شہرت حاصل کرنے کے قائل نہیں تھے اور نہ ہی علاقائی اور لسانی سمیت پر تعلق رکھتے تھے۔ انھوں نے پشتون صوبے میں محض قومی اتحاد و یکگت کے ارتفع و وطنی مقاصد کے پیش نظر اردو کو صوبہ سرحد کی سرکاری زبان قرار دیا۔ ان کا یہ اقدام ہماری مرکزی اور دیگر صوبائی حکومتوں کے لیے بہترین مثال ہے۔

یہ بات اتنی عجیب ہے کہ آج آزادی کے ۳۸ برس بعد بھی ہم قومی اور صوبائی سطح پر مسلمانوں کے اذلی دشمن انگریز کی زبان کو اپنائے ہوئے ہیں لیکن اگر پاکستان کی قومی زبان کی بات کی جاتی ہے تو مقابلے میں صوبائی زبانوں کے تحفظ اور ترویج کا مسئلہ پیدا کر دیا جاتا ہے اور یوں قوم کو اپنی ہی زبانوں کے بارے میں مزارع کا شکار کر کے انگریزی کے ”مقدس“ کو مروج ہونے سے بچالیا جاتا ہے۔

”لڑو اور حکومت کرو“ کا جو اصول انگریز نے اپنے اقتدار کو دوام بخشنے کے لیے وضع کیا تھا وہی اصول اس کے جانشین اس کی زبان کے اقتدار کے لیے اپنے سینے سے چمٹائے ہوئے ہیں۔

مولانا مفتی محمود قائلہ حریت کے ان مجاہدین سے تعلق رکھتے تھے جنھوں نے انگریز کو برصغیر سے نکلنے کے لیے اپنی جانوں کا نذرانہ پیش کر دیا تھا اور ان کے نام ایوب رحیدان میں اس کو بزریت اٹھائے پر مجبور کرتے رہے۔ انگریز دشمنی ان کے رنگ و ریش میں ہے رچی بسی ہوئی تھی اس لیے انھوں نے اقتدار کو اپنی ذاتی اغراض کا نہیں بلکہ اعلیٰ قومی مقاصد کے حصول کا ذریعہ بنایا۔

انگریز کی زبان کے ساتھ ساتھ اس کا لباس بھی دور غلامی کی یادگار ہے جسے ہمارے جدید تعلیم یافتہ حضرات لاشعور یا طور پر بڑے فخر سے زیب تن کیے ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس کے مقابل کسی قوم یا ملی میں ملیوں شہری کو کم تر اور حقیر تصور

کرتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحب نے قومی اتحاد اور ملی یکجہتی کے لیے انگریز کی زبان کے ساتھ ساتھ اس کے لباس کو بھی دیکھ کر تھکا دینے کا حکم صادر فرمایا کہ صوبہ سرحد کا سرکاری لباس پاکستان کا اپنا قومی لباس غلوار تھیں ہوگا۔

سرکاری دفاتر میں قیصر ہندو و قاضی خرم کر دی گئی۔ ”صاحب“ اور ان کے ماتحت ایک ہی لباس میں دفتر آنے لگے۔

پیورہ کر رہی کے بزرگہروں نے مفتی صاحب سے شکایت کی کہ انھوں نے انتہائی قیمتی سوٹ (کوٹ پتلون) سلوائے ہیں اور سرکاری فیصلہ کیا ہے وہ بے کار ہو گئے ہیں اس طرح ان کا سرمایہ ضائع ہو گیا ہے اور اس کی ذمہ داری حکومت پر ہے۔ اس عجیب سوال پر حضرت مفتی صاحب نے فرمایا کہ:

”میں نے دفتر کی بونی لازم قومی لباس قرار دی ہے۔ دفتر کے باہر کوئی پابندی نہیں۔ جولوگ کوٹ پتلون پہنے بغیر نہیں رہ سکتے وہ بے شک اپنے گھروں میں ہی لباس پہنیں بلکہ اس کو شب خرابی کا لباس بھی بنائیں تو ہمیں کوئی اعتراض نہ ہوگا۔“

حضرت مفتی صاحب کے اس جرأت مندانہ اقدام نے اس قدر مقبولیت حاصل کی کہ پورے ملک میں اس کا چلن ہو گیا یہاں تک کہ مرکزی حکومت کو بھی ان فیصلوں کی تائید کرنا پڑی۔

مولانا مفتی حمزہ کی وزارت علیا سے قبل اسلام کے نام پر حاصل کیے گئے پاکستان میں ہفتہ وار تعطیل انگریزوں کے اتباع میں اتوار کو ہوتی تھی۔ جس کے روز سرکاری ملازمین کے لیے جمعہ کی تیاری اور جامع مسجد میں جانا ایک مستقل مسئلہ تھا اگرچہ ”ہاف ڈے“ (نصف تعطیل) ہوتا تھا تاہم مسلمانان پاکستان جمعہ کے شایان شان تیاری نہیں کر سکتے تھے۔ مفتی صاحب نے فوراً قومی مزاج اور دینی تقاضے کے پیش نظر صوبہ میں تعطیل جمعہ کی سفارش کی جس کو مرکزی حکومت نے بھی تسلیم کیا اور

یوں وطن عزیز میں تعطیل جمعہ کا اجرا ہوا جس کی بنا پر ہفتہ وار غماز جمعہ کے اجتماعات میں غیر معمولی اضافہ ہوا جو یقیناً ملی یکجہتی کے تسنن مقصد کی طرف ایک خوش آئند قدم ہے۔

ہم نے جو طرزِ فغان کی ہے قفس میں ایجاد فیض گلشن میں وہی طرزِ بیان ٹھہری ہے

اگرچہ مفتی صاحب نے اپنے مختصر دور حکومت میں بہت قابلِ قدر اقدامات کیے اور حتیٰ المقدور صوبہ میں اسلامی قوانین کا نفاذ کیا لیکن سرمدت وہ ہمارا موضوع نہیں، یہاں صرف اتنا عرض کرنا مقصود ہے کہ حضرت مولانا مفتی حمزہ نے پاکستان کے حکمرانوں کے علی الرغم نہایت ہی باوقار اور آئینی خود مختاری کی حدود میں رہتے ہوئے انتہائی خود ارادہ انداز میں حکومت کر کے ثابت کر دیا کہ اقتدارِ عوام کی خدمت، تحفظ اور مسالمتی کے لیے ہوتا ہے ان کو ٹکڑوں میں بانٹ کر خود کو مستحکم کرنے کے لیے نہیں۔

جسیت نیپہ مخلوط حکومت کے اس قدر جان دار اور موثر اقدامات سے مرکزی حکومت خوش نہیں تھی، بالآخر حکومت نے پلوچستان حکومت اور صوبہ سرحد کے گورنر کو برطرف کرنے کے احکامات صادر کر دیے۔

اگرچہ مفتی صاحب کی حکومت برقرار رکھی گئی لیکن مفتی صاحب نے ان اتوار کو اس اقدام کو جمہوری روایات اور سیاسی اقدار کے منافی قرار دیا تاہم یہ کہ نیپہ جسیت کی مخلوط حکومت قائم تھی اگر نیپہ کی حکومت برطرف کر دی جائے تو جسیت کے حکومت کرنے کا اعتلاقی جواز نہیں رہتا۔ مفتی صاحب کے نزدیک یہ کھلی بد اخلاقی اور منافقت کا مقام تھا لہذا انھوں نے بلا تاہل اقتدار میں رہنے کی بجائے اپنی حلیف جماعت سے اتحاد کو برقرار رکھنے کو ترجیح دی اور حکومت سے مستعفی ہو گئے، جمہورِ عوام نے مفتی صاحب سے استعفیٰ واپس لینے کی درخواست کی لیکن مفتی صاحب نے اپنے فیصلے پر نظر ثانی سے انکار کر دیا۔

پاکستان کی سیاسی تاریخ کا یہ پہلا اور شاید آخری واقعہ ہے کہ کسی نے محض اصولوں کی خاطر اقتدار کو ہٹا دیا۔

گھوئے عشق کو وار و رسن پہنچ نہ سکے
تو لوٹ آئے تیرے سر بلند کیا کرتے

اس سلسلہ میں جمعیت کی حلیف جماعت کے سربراہ جناب خان عبدالولی خان صاحب کے اثرات ملاحظہ ہوں۔

”بلوچستان حکومت کی برطانی کی خرابی تو میں اس دن پشاور میں تھا۔ پارٹی کا کوئی جلسہ تھا اس سے پہلے صوبہ سرحد کے گورنر اپنے عہدے سے برطرف ہو چکے تھے، مفتی محمود سے ملاقات ہوئی تو انھوں نے کہا ”یہ تو انھوں نے صوبائی حقوق پر ڈاکا ڈالا ہے میں سمجھتا ہوں کہ اب مجھے وزارت سے استعفیٰ دے دینا چاہیے۔“

ان کا سیاسی مسلک اور سوچ اتنی واضح اور صاف تھی کہ اس فیصلے تک پہنچنے میں انھیں دو منٹ بھی نہیں لگے وہیں بیٹھے بیٹھے اپنا استعفیٰ لکھا اور وزارت اعلیٰ کو فحشہ مار کر حکومت سے الگ ہو گئے۔ آپس میں بے چودہ مجبوروں کے دستخط میں یہ خود اپنے ہاتھ سے ہمنوا صاحب کو بھیجے۔ میں سمجھتا ہوں یہ بہت بڑا کردار تھا، ایسا ہی طور پر اس حکومت کا اور انفرادی طور پر مفتی محمود کا۔

ان کی سوچ یہ تھی کہ وزارت ہم نے حکومت کی خاطر نہیں خدمت کی خاطر لی تھی اگر ہمیں خدمت کا موقع نہیں ملتا تو پھر حکومت میں رہنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ اگر خدمت ہو تو حق ہے تو حکومت کریں گے، خدمت نہیں ہو سکتی، تو پھر جیسی کریں گے۔“ (قومی ڈائجسٹ مفتی محمود نمبر)

اس صورت حال کی وضاحت آزاد کشمیر کے وزیراعظم اور پاکستان قومی اتحاد اور حکومت میں رابطہ کار کردار ادا کرنے والے سردار محمد عبدالقیوم خان اس طرح بیان

کرتے ہیں۔

”جب بھٹو حکومت نے بلوچستان میں نیپ کی وزارت کو دھونس اور دھاندلی سے توڑ دیا تو مفتی صاحب بھی صوبہ سرحد کی وزارت سے مستعفی ہو گئے۔

مسٹر بھٹو چاہتے تھے کہ مفتی صاحب کام کرتے رہیں اور انھیں دوبارہ راضی کرنے کی کوششیں بھی جاری تھیں۔ انھی کوششوں کے دوران بھٹو نے جیسے کہا کہ آپ مفتی صاحب کو سمجھا دیں ہم نے ان سے کوئی تعارض نہیں کیا تو وہ ہم سے کیوں تعارض کرتے ہیں اور آرام سے حکومت کیوں نہیں کرتے؟ میں نے چپستہ ہنستے پر سبیل تو ذکر مفتی صاحب سے بات کی تو وہ انتہائی عجیبی سے کہنے لگے ”صوبہ سرحد میں میری وزارت دراصل دو جماعتوں کے اتحاد اور معاہدے کا نتیجہ تھی، جب ایک صوبہ میں بھٹو صاحب نے حکومت توڑ دی ہے تو اس کا کوئی جواز نہیں کہ میں صرف بھٹو صاحب کی خواہش پر حکومت کروں“ میں نے پوچھا کیا نیپ نہایت کے درمیان ہونے والے معاہدے میں یہ شرط شامل ہے؟

اس پر مفتی صاحب نے فرمایا ”ہمارے درمیان معاہدے میں یہ شرط شامل ہو یا نہ ہو، اسلام میں تو یہ بات موجود ہے کہ ان سے بے وفائی نہ کی جائے۔ یہ لوگ آخر مجھ سے اس بات کی توقع کیوں رکھتے ہیں کہ میں وزارت کی خاطر اپنے دوستوں کو چھوڑ دوں گا۔ ایسا نہیں ہوگا، کبھی نہیں ہوگا۔“

میں یہ کہتے ہوئے فخر محسوس کر رہا ہوں کہ مفتی صاحب کے کردار کے اس پہلو نے مجھے بے حد متاثر کیا۔“ (قومی ڈائجسٹ مفتی محمود نمبر)

۱۹۷۴ء میں ایک ناخوشگوار واقعہ کی بنا پر اچانک ملک میں قادیانیت کے خلاف مظاہرے شروع ہو گئے اور باقی طاقت کے بل بوتے پر مظاہرین پر تشدد کیا

جائے لگا۔ قوم اس مرحلہ پر اپنے فرض کی پکار اور حالات کی سنگینی کے دہرا ہے پر کھڑی تھی کہ قبی اتحاد کے قیام سے قوم کو اتحاد اور تنظیم کے سانچے میں داخل دیا اور عوامی احتجاج کو مظاہرہوں کی منظم شکل دی اور علامہ محمد یوسف بخاری کی زیر قیادت قوم کو مجتمع کر دیا اور یوں سنگی تاریخ کی ناقابل فراموش تحریک ختم نبوت شروع ہوئی۔ ایک طرف عوامی سطح پر تمام ملی جماعتوں کو متحد کر کے عام جلسے، مظاہرے اور گرفتاریاں پیش کیں جب کہ دوسری طرف پارلیمنٹ میں جسے بیٹھو مومن نے اس مسئلہ پر خصوصی کمیٹی کا جدید دے دیا تھا، اسلام کا مقدمہ انتہائی مہارت سے پیش کیا اور بالآخر مفتاح طور پر پارلیمنٹ نے ۱۹۵۵ء کو قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دے دیا۔

اور یوں نوے سال کے بعد ملت اسلامیہ کے جسد کو اس ناسور سے نجات دلا دی گئی۔ یہ مولانا مفتاح محمود کی قیادت اور تعلق کا نتیجہ تھا کہ نیشنل عوامی پارٹی جسے سیکرٹھام کی داعی جماعت نے بھی اس مذہبی مسئلہ میں قادیانیوں کو غیر مسلم قرار دینے کے حق میں ووٹ دیا۔

عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت کے امیر حضرت مولانا خولہ خان محمد صاحب مدظلہ فرماتے ہیں:

”تحریک ختم نبوت ۱۹۷۴ء کی کامیابی ان کا بڑا کارنامہ ہے۔ اس تحریک میں بلاشبہ دوسرے تمام دیکھتے ہوئے کے علاوہ کارکن شامل تھے ان تمام مجاہدین نے شیخ الاسلام حضرت مولانا محمد یوسف بخاری رحمہ اللہ کی قیادت میں بڑی بے نیکی سے ختم نبوت کی جنگ لڑی لیکن پارلیمانی حماد پر دشمنان ختم نبوت کی شکست مفتاح صاحب کی بے پناہ ملی، سیاسی اور فکری کوششوں کا نتیجہ تھی، صرف یہی نہیں کہ وہ قومی اسمبلی میں قادیانیوں سے آئینی جنگ اور قادیانی جماعت کے سربراہ سے ملی مباحثوں میں مصروف رہے قومی حماد پر بھی وہ فخر و عظمت کے دریا ملت اسلامیہ

کے دلوں کو گرمات اور جذبوں کو بے دار کرتے رہے۔ اس سلسلے میں ملک بھر میں ہونے والے تمام بڑے اجلاسوں میں وہ بنفس نفیس شریک ہوئے۔“ (قومی ڈائجسٹ مفتاح محمود نمبر ۱)

۱۹۷۷ء میں جن حکومت نے جب قوم کو سیاسی طور پر منتشر دیکھا تو اپنا ملک عام انتخابات کا اعلان کر دیا، حضرت مفتاح صاحب اس وقت قومی اسمبلی میں قائد حزب اختلاف کا کردار ادا کر رہے تھے، انھوں نے ملک میں سیاسی انارکی اور حزب اختلاف کی کمزور پوزیشن کے باوجود اس چیلنج کو قبول کرنے کا مردانہ وار اعلان کیا۔ اس سلسلے میں انھوں نے قومی سیاسی جماعتوں کو اتحاد کی دعوت دی جس کو قومی راہنماؤں نے پذیرائی بخشی اور یوں ملک کی معروف سیاسی جماعتوں کا اتحاد بنام پاکستان قومی اتحاد منصہ بشور پر جلوہ گر ہوا۔ قومی سطح پر حضرت مفتاح صاحب کی غیر متنازعہ اور بر دلوزہ شخصیت کی بنا پر پاکستان قومی اتحاد کا ان کو صدر منتخب کیا گیا۔ پاکستان کے معروف بزرگ سیاسی راہنما جناب نواب زادہ نصر اللہ خان صاحب مفتاح صاحب کے قومی کردار کے بارے میں فرماتے ہیں کہ:

”مفتاح صاحب کا تعلق اگرچہ مسلمانوں کے ایک خاص مکتب فکر سے تھا لیکن ان میں فرقہ وارانہ تعصب قطعاً نہیں تھا۔ ہر مسئلے پر ان کی کوشش رہی کہ قومی اور قومی مقاصد کی تکمیل کے لیے مسلمانوں کی مختلف سیاسی اور دینی تنظیموں کا وسیع تر اتحاد ہونا چاہیے چنانچہ اس مقصد کے لیے وہ جمہوری مجلس عمل کے قیام میں پیش قدمی کر رہے تھے اور بعد میں جب ۱۹۷۷ء کے انتخابات کا اعلان ہوا تو وہ جماعتوں کا جوا اتحاد معرض وجود میں آیا اس میں بھی ان کی کوششوں کا بڑا دخل تھا۔ یہ ان کی شخصی عظمت کا اعتراف تھا کہ انھیں پاکستان قومی اتحاد کا سربراہ منتخب کیا گیا۔“

(قومی ڈائجسٹ مفتاح محمود نمبر ۱)

مارچ ۱۹۷۷ء کے عام انتخابات میں دوست کے تقدس کو مجروح کیا گیا اور نتائج

کو دھاندلی کے ذریعہ تبدیل کرنے کی کوشش کی گئی تو پوری قوم شعلہ جوالہ بن گئی اور چند ہی دن میں ایک ملک بغیر تحریر شروع ہو گئی بلاشبہ یہ پاکستان کی سیاسی تاریخ کی سب سے بڑی منظم اور موثر تحریک تھی جس کی قیادت حضرت مولانا مفتی محمود نے کی۔ مفتی محمود کی قیادت میں عوام کے سہل بے پناہ کے سامنے ”منہبوط کرنی“ کے دعوے اور عسکران کو گھٹنے میٹنے پڑے اور بالآخر خدا کرامت کا ڈول ڈالنا پڑا۔

سرکاری وفد کی قیادت خود وزیراعظم بھٹو مرحوم اور پاکستان قومی اتحاد کی نیم کی قیادت حضرت مولانا مفتی محمود کر رہے تھے۔

نواب زادہ نصر اللہ خان صاحب اور پروفیسر غفور احمد صاحب مفتی صاحب کے ساتھ مذاکرات کی اس جنگ میں میں مدد و پیور کی حیثیت رکھتے تھے۔ اس سلسلے میں نواب زادہ صاحب فرماتے ہیں:

”پاکستان قومی اتحاد کی مذاکراتی ٹیم نے مفتی صاحب کی قیادت میں ۳۲ نکات کی فہرست پر بھٹو صاحب اور ان کی ٹیم کے ساتھ مذاکرات کا آغاز کیا اور انھوں نے اپنی اعلیٰ سیاسی بصیرت کی وجہ سے بھٹو صاحب ۳۲ میں سے ۳۱ نکات منوالیے۔

برصغیر کی تاریخ میں مختلف وقتوں میں اصلاحات کے لحاظ پر اقتدار منتقل کرنے کے سلسلے میں جیسی مذاکرات ہوئے ہیں سیاسی تحلیلوں میں سے کسی کو بھی ایک وقت میں اتنی بڑی کامیابی نصیب نہیں ہوئی جتنی پاکستان قومی اتحاد کی اس مذاکراتی ٹیم کو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور بے پناہ عوامی حمایت کی وجہ سے حاصل ہوئی اس مذاکراتی ٹیم کے سربراہ مفتی صاحب تھے۔“ (قومی ڈائجسٹ مفتی محمود بغیر)

مذاکراتی ٹیم کے دوسرے معزز رکن پروفیسر غفور احمد صاحب فرماتے ہیں:

”مفتی صاحب کی ایک اہم خصوصیت یہ تھی کہ وہ سیاسی معاملات کو سیاسی معاملات کے طور پر دیکھتے اور یہ کہتے تھے کہ مذہبی تعصبات کو ان پر اثر

اعزاز ہونے کی اجازت دیتے تھے اور نہ غیر سیاسی اقدامات کی تائید پر آمادہ ہوتے تھے انھوں نے پاکستان قومی اتحاد کی مذاکراتی ٹیم کے لیڈری حیثیت سے اس بات کی مسلسل کوشش کی کہ سیاسی عمل جاری رہے لیکن انہیں مسز بھٹو نے تعاون نہ کیا۔ مفتی صاحب نے قومی اتحاد کے اندر بھی دباؤ کا سامنا کیا اور رائیہ مارشل ایففرخان کے اس موقف سے اتفاق نہ کیا کہ مارشل لا لگ جانا چاہیے۔ خان صاحب کہتے تھے کہ مسز بھٹو کی موجودگی میں انتخابات منعقد نہیں ہوں گے اس لیے مارشل لا نافذ ہونا چاہیے۔ تو وہ دن کے اندر اندر انتخابات کرا کر مارشل لا اٹھایا جاسکے گا۔ لیکن مفتی صاحب سیاسی عمل کے جاری رہنے پر اصرار کرتے تھے۔ اگر مسز بھٹو تعاون کرتے اور ریگتہ آفرینوں سے گریز کرتے تو سیاسی عمل جاری رہ سکتا تھا۔“ (قومی ڈائجسٹ مفتی محمود بغیر)

حضرت مولانا مفتی محمود بہر قیمت قوم کا اتحاد چاہتے تھے اور اس سلسلے میں انہیں بسا اوقات اپنے مخالفین ہی سے نہیں بلکہ مخالفین کے دباؤ کا بھی سامنا کرنا پڑتا تھا مگر ان کے پائے استقلال میں لغزش نہیں آتی تھی۔ ذاتی طور پر وہ مارشل لا حکومت سے تعاون اور اس کے تحت وزارتیں قبول کرنے کے حق میں نہیں تھے لیکن جب پاکستان قومی اتحاد میں شامل ایک جماعت نے بالابلا وزارتیں قبول کر لیں اور دوسری پر تو لے لگی تو پھر قومی اتحاد کو بچانے کے لیے وزارتیں قبول کر کے مارشل لا حکومت سے تعاون کا تلخ گھونٹ پی کر اتحاد کو بچا لیا۔

جب ردی اسٹیڈیو نے سر زمین افغانستان میں اپنے چمچے گاڑنا شروع کیے اور اپنی فوجوں کو براہ راست افغانستان میں داخل کر دیا تو افغانستان کے مسلمانوں نے تحریک مزاحمت شروع کی۔ تو پاکستان میں بھی اس صورت حال پر خاصا اضطراب موجود تھا اور مسلمانان پاکستان نے اپنے الفاظ بھائیوں کی بھرپور امداد کی لیکن اس صورت حال کا اہلیہ یہ تھا کہ ردی سامراج سے نکلنے والی قوتیں باہمی تنازعات کا

تکار ہو گئیں جو یقیناً قابل تشویش بات تھی۔ یہ امر عالم اسلام کے اس عظیم و جلیل منکر کے لیے وحیاً اضطراب بنار ہا اور اس نے اپنی علامات اور جنائی مصروفیات کے باوجود مسلمانوں کی حزامتی قوتوں کی یکجا کرنے کا نیزہ اٹھایا۔

اس سلسلے میں حضرت مفتی مرحوم کے رفیق خاص نواب زادہ نصر اللہ خان کچے ہیں۔

"جب روسی افواج افغانستان میں جارحیت کا ارتکاب کر کے وہاں داخل ہوئیں تو مفتی صاحب نے اپنی روایت کے مطابق اسلامیان پاکستان کی تمام سیاسی اور دینی تنظیموں کو اس عظیم خطرے کے پیش نظر متحد کرنے کی کوشش کی۔ اس سلسلے میں کراچی، لاہور، راولپنڈی، پشاور، کوئٹہ، ملتان اور آزاد کشمیر کے شہروں میں اجتماعات منعقد کیے گئے۔ مفتی صاحب اپنی جہاد ساری اور چوری کے باوجود ان سب اجتماعات میں شریک ہوئے۔ زندگی کے آخری سانس تک استقامت کے ساتھ حق فریضے سے عہدہ برآ ہوئے کی کوشش کرتے رہے۔ ان پر مقامات قائم کیے گئے قتل جانا پڑا لیکن ان کے جذبہ میں ذرہ بجز فرق نہ آیا۔ اپنے آخری خط میں مجھے لکھا "جو خودی بہت زندگی باقی رہ گئی ہے میں یہ چاہتا ہوں کہ وہ ملک اور قوم کے کام آئے۔"

درج بالا سطور میں ہم نے مولانا مفتی محمود کی ملی اتحاد کے لیے ان گراں قدر کاوشوں کا اختصار کے ساتھ تذکرہ کیا ہے جن کا تعلق سیاسی جدوجہد سے تھا۔ چوں کہ مولانا مفتی محمود بنیادی طور پر ایک جید عالم دین تھے اس لیے آئیے ایک نظر ان کی ان خدمات پر بھی نظر ڈالتے چلیں جن کا تعلق دین و مذہب سے تھا۔

ختم نبوت کے صدمے میں اس امت کے علماء و انبیاء کے وارث ہیں اور بلاشبہ وہ اپنے فرائض منصبی میں بنی اسرائیل کے انبیاء کے برابر ہیں لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ ملت کے اتحاد و یکجہد اس طبقہ نے اپنی ناک انکلیوں کا نشانہ بنایا ہے کبھی فقہی مسائل

پر قوم کو لڑایا، کبھی فروعی مسائل میں الجھایا، الفرض ایک دین کے سامنے والوں کو باہمی اتحاد و یکجہد کا درس دینے کی بجائے انھیں فرقہ پرستی کی دودھاری تلوار سے لخت لخت کر دیا۔ ایک "عالم دین" کا ارشاد ہوتا ہے کہ فلاح فرقہ کے بیچ سے ہاتھ نہ ملاؤ ورنہ نکاح فتح ہو جائے گا۔ دوسرے "علامہ صاحب" ارشاد فرماتے کہ اگر فلاں فرقے کا پیرو مسجد میں داخل ہو گیا تو مسجد پر غسل واجب ہو جائے گا۔ (العیاذ باللہ)

فرض یہ کہ فرقہ پرست علماء (الاماماء اللہ) ملت اسلامیہ کو کفر کے فتوؤں سے نکلنے کے نعرے کرنے میں ایک دوسرے سے بازی لے جانے میں ہی اپنی نجات اخروی سمجھتے تھے بالآخر شام مشرق کو کہنا پڑا۔

امت کو بانٹ ڈالا کافر بنا بنا کر اسلام ہے فقیہوں! ممنوں بہت تمہارا ایسے باحول میں کسی عالم دین کا ملی اتحاد کی بات کرنا گویا سوئی کے ناکہ میں ہاتھی کو گزرنے کے مترادف تھا لیکن مولانا مفتی محمود کو مشکل پسند طبیعت کے مالک اور مزاج میں استقلال و افرار رکھتے تھے اس اعلیٰ مشن کو لے کر آگے بڑھے اور بڑھتے ہی چلے گئے۔ وہ مسلمانوں کے مختلف فرقوں کو یکجا کرنا چاہتے تھے اس انداز سے نہیں کہ وہ اپنے "اپنے عقائد و نظریات سے دستبردار ہو کر" کچھ لو اور کچھ دو" کے اصول کی تحت چند مشرک عقائد کو مرتب کر کے ان کو تسلیم کر لیں، بلکہ وہ ان تمام فرقوں کو اپنے اپنے نظریات و عقائد پر پختگی کے ساتھ عمل پیرا ہوتے ہوئے اپنے دوسرے بھائیوں کے لیے اپنے قلب و نظر میں جگہ دینے کی بات کرتے تھے۔

مولانا مفتی محمود ایسے عالم دین نہ تھے کہ ان کا کسی مسلک، مشرب یا مذہبی فرقہ سے تعلق نہ ہو بلکہ وہ ہر ایشادار و عالم و دیوبند کے نامور اور قابل فخر فرزند تھے مذہب یا خفی مشرب یا سنی اور مسلک علماء و دیوبند کے پسند کار پیر و تھے مگر ایسے کہ دوسرے تمام مسلک و مشارب اور ان کے پیروکاروں کے لیے وہ بہت وسیع القلب تھے۔ ان کے نزدیک علماء کے باہمی نزاع کا انداز ان کی کوتاہ نظری کے علاوہ اشیاء کی سازش کا مظہر

ہے اور اسلام کی اس سے بڑی خدمت اور کوئی نہیں ہو سکتی کہ اس کے نام لیا ایک ہو جائیں اور جب تک ایسا نہیں ہوگا عالم میں مسلمان ذلیل و خوار ہوتے رہیں گے اس ضمن میں حضرت مفتی صاحب کے فکر و عمل کی چند مثالیں پیش خدمت ہیں، جمعیت علمائے اسلام کراچی ڈویژن کے سرپرست حضرت مولانا نور الہدی صاحب فرماتے ہیں۔

ایک دفعہ کسی محفل میں ایک شخص نے سوال کیا کہ ملک میں فقہ حنفی نافذ ہو یا فقہ جعفری؟

آپ نے سوال کرنے والے کی طرف دیکھا اور کہا:

”افسوس کی بات ہے کہ قلم کو تیس سال تک (۱۹۷۹ء) کا واقعہ ہے اس وقت پاکستان کے قیام کو اسی سال ہوئے تھے، انگریزی نظام کے تحت چپ رہے اب جب ذرا اسلامی نظام کی امید ہوتی ہے تو فقہ حنفی اور فقہ جعفری پر لڑائی کر رہے ہو۔ فقہ حنفی ہو یا جعفری اس نظام سے تو بہتر ہوگا جو اس وقت انگریزی اور دینی کے نظام کی صورت میں رائج ہے۔“

مشہور شیعہ عالم علامہ علی نقی قزوینی فرماتے ہیں کہ:

”ان کے ساتھ میری قربت کا سبب ان کی وسعت نظری اور فراخ قلبی تھا وہ عقائد کے اختلاف عقائد کی حد تک رکھتے تھے ان اختلافات کو سیاست میں لانے کے قائل نہیں تھے۔ ان کا دل بہت بڑا تھا اور دل میں علم کے ساتھ رواداری بھی موجزن تھی۔ ان کی سب سے بڑی خواہش یہ تھی کہ مسلمانوں کے اختلافات کم ہوں اور ان کے درمیان زیادہ سے زیادہ محبت و رواداری کی نشا پدید آج۔“

فقہ حنفی کے پیرو اور اہلسنت و الجماعت کے دو معروف فرقوں دیوبندی اور بریلوی نزاع کے متعلق ایک جملہ عام میں فرمایا کہ:

”دیوبندی کہتے کہ بریلوی اللہ کی صفات اور قدرت میں غیر اللہ کو بھی

شامل کرتے ہیں اور اللہ کی ذات اور صفات میں غیر اللہ کو شامل اور شریک کرنا شرک ہے اس لیے وہ شرک کے مرتکب ہوتے ہیں اور وہ (یعنی بریلوی) دین میں سنت کے علاوہ دم و روان کو ثواب سمجھ کر مل کر تے ہیں اور انھیں جہود دین سمجھتے ہیں لہذا وہ اہل بدعت ہیں لیکن بریلوی مسلک کے لوگ اس کی تردید کرتے ہیں کہ وہ شرک و بدعت کے مرتکب ہیں۔

اسی طرح بریلوی حضرات کا موقف ہے کہ دیوبندی مکتبہ و فکری کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء کرام کے صحیح مقام کے قائل نہیں بلکہ وہ انھیں عام انسانوں کا درجہ دیتے ہیں لہذا وہ گستاخ رسول اور منکر اولیاء ہیں لیکن دیوبندی علماء اس کی تردید کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم نبی کو نبی اور ولی کو ولی کا درجہ دیتے ہیں لیکن مخلوق کو خالق کے برابر نہیں سمجھتے۔

اب آپ اہی جائیں کہ جب دونوں فریقے ایک دوسرے پر الزامات کی تردید کرتے ہیں تو پھر یہ غصہ اور قتال کیوں روا رکھا جا رہا ہے؟

عام قاعدہ ہے کہ اقبال جرم کے بغیر مرزا نہیں دیا جاتی لیکن یہ عجیب تماشا ہے کہ کئی الزامات کی بنیاد پر سرکارائی کی جاری ہے اور ملت کو تقسیم کر دیا گیا ہے کیا یہ بھرتیشیں کہ دونوں قہم باہم مل کر اسلام کے نظام کے بارے میں مشترکہ جدوجہد کریں۔ اگر دونوں مسلک کے علماء سو فیصد اتفاق نہیں کر سکتے تو چند امور پر اختلاف رکھتے ہوئے مشترکہ مقاصد کے لیے اکٹھے تو ہو سکتے ہیں۔ مگر۔۔

اے بسا آرزو کو خاک شدہ۔“

(خطاب خانبالہ ۱۹۷۷ء)

اب آئے مسلک اہل حدیث کے راہبنا اور معروف خطیب علامہ احسان الہی ظہیر شہید جو پاکستان قومی اتحاد کے نصف اول کے راہبناؤں میں شامل تھے سے

”انھوں (مفتی صاحب مرحوم) نے ایک دور میں ملک کے وسیع تر مذاہب میں یہ فیصلہ کیا کہ طبع اہل سنت کے درمیان جو اختلافات پائے جاتے ہیں انھیں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے مذاہب باندھے۔ اس سلسلے میں ایک سیاسی جماعت کی حلیف مذہبی جماعت سے داگی اتحاد کی تجاویز اس سیاسی جماعت کے راہنما کو پیش کرتے ہوئے کہا کہ آپ انھیں اتحاد کے لیے آمادہ کریں اور جب اس جماعت کے سربراہ نے اپنی حلیف مذہبی جماعت کے سربراہ سے بات کی تو وہ کہنے لگے، خائن صاحب! آپ ان باتوں میں نہ پڑیں ان لوگوں سے ہمارا اختلاف اصولی ہے فردی نہیں ہے ہم ان سے کسی صورت میں نہیں مل سکتے۔ ان کا یہ جواب سن کر انھیں بڑی ناہوشی ہوئی اور انھوں نے مفتی صاحب کی موجودگی میں اس بات کا مجھ سے تذکرہ کیا۔ یہ مفتی صاحب کے وسیع انظر اور وسیع الخلف ہونے کی دلیل تھی اس سلسلے میں ان کی خدمت نا قابل فراموشی ہیں انھوں نے ایسے مذہبی اتحاد کے لیے ایک وہاں ایسے اقدامات بھی کیے جو سیاسی طور پر بنی نہیں بلکہ جماعتی طور پر بھی ان کے لیے نقصان دہ تھے لیکن انھوں نے وسیع تر اتحاد کے لیے اپنی جماعت اور سیاسی پوزیشن کو بھی داؤ پر لگا دیا۔ یہ الگ بات ہے کہ ان کی کوششوں کے جواب میں دوسری طرف سے کوئی جوش رشت نہیں ہوئی۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اپنے عقائد میں پختہ نہیں تھے۔ وہ اپنے عقائد میں بڑے سخت واقع ہوئے تھے البتہ وہ تنگ دل نہ تھے نظر نہیں تھے کہیں کو تنگ نظری جماعت کی پیداوار ہوتی ہے۔ ان کی غیر ذلیل سنت کے بارے میں طبع کتب پر خاص ذہن نظر تھی اہل حدیث علماء کے ساتھ وہ

ہمیشہ محبت کا اظہار کرتے تھے اور بعض شخصیتوں مثلاً مولانا داؤد غزنوی، مولانا عبدالقادر تصدق، مولانا ثناء اللہ امرتسری اور مولانا محمد اسحاق سلطی وغیرہ کا بلاشبہ بھی نام بیٹے تو بڑے احترام کے ساتھ ان کی علمی، روحی اور ملی خدمات کا ذکر کرتے۔ ”(قوی ذہانت مفتی محمود)

جماعت اسلامی پاکستان کے نائب امیر اور پاکستان قومی اتحاد کے سیکرٹری جنرل پروفیسر غفور احمد اس شخص میں فرماتے ہیں:

”فردی اور فتنی اختلافات کو حد سے بڑھانے کے وجہت خلاف تھے۔ کسی دوسرے فرستے سے تعلق رکھنے والے صاحب کے پیچھے انھیں نماز پڑھنے سے گریز ان نہیں دیکھا۔ اور تو تو ایک دن انھوں نے میری موجودگی میں مولانا نورانی میاں صاحب سے کہا کہ ہمارے اور آپ کے درمیان کوئی بنیادی نوعیت کا اختلاف نہیں ہے فتنی معاملات میں ہمارا اور آپ کا موقف یکساں ہے پھر کیوں نہ ہم ایک مشترک جماعت کی تشکیل کریں؟ مفتی صاحب جب یہ کہہ رہے تھے تو بالکل سنجیدہ تھے لیکن انھیں کوئی بات جواب نہیں ملا۔“

پروفیسر موصوف مزید ارشاد فرماتے ہیں:

”یادداشت پر بے حد زور ڈالنے کے باوجود میں کوئی چیز ان کے خلاف نہیں دیکھ سکتا۔ انھیں کبھی ایک جماعت کے لیڈر کے طور پر بات کرتے نہیں سنا۔ وہ ہمیشہ سب کے رہے، سب ہی کے نظر آئے انھیں حلیف سیاسی جماعتیں اپنی مشترک مصلحت سمجھتی تھیں۔“

پاکستان قومی اتحاد اور مجنہ حکومت میں مذاکرات کے بالکل آخری مرحلے میں اچانک ملک میں مارشل لا نافذ کر دیا گیا اور یوں وطن عزیز میں سیاسی بساط لپیٹ کر آمریت کی ایک بار پھر طرح ڈال دی گئی۔ اگرچہ آمریت نے نوے دن میں انتخاب کرانے کا وعدہ کیا تھا لیکن وہ رفتہ رفتہ اپنے وعدہ سے بھرتا چلا گیا اور اسلام کے نام

پراپنے وقتہ ارکھول وینے کی طویل پالسی پر گامزن ہونے لگا تو حضرت مفتی صاحب نے قوم کو اس خطرے سے بروقت آگاہ کرتے ہوئے مارشل لا حکومت کو متنبہ کیا کہ ان کے عزائم ملک و ملت کے لیے سودمند ثابت نہیں ہوں گے لہذا جس قدر جلد وہ اپنے وعدے کے مطابق انتخابات کرا کر اقتدار عوامی نمائندوں کو سونپ دیں اسی قدر قوم اور خود ان کے لیے بہتر ہوگا۔ لیکن اقتدار کے نشے میں سرشار مارشل لا منکرانوں کے لیے یہ فغان دردیں محض خٹار خانے میں طوطی کی آواز ثابت ہوئی اسلام کے نام پر غیر شرعی طریقے اختیار کیے گئے اور ملک کا ایک طبقہ اپنی حمایت میں متحرک کر دیا گیا لیکن مولانا مفتی محمد علی بھٹو کی بھرتی نے پھر قوم کی اور رہنمائی کی اور انھوں نے اعلان فی اس و ام تو ایہ کوتاہ تار کر دیا کہ یہ اسلام نہیں بلکہ اسلام کے نام پر فریب دیا جا رہا ہے۔ چنانچہ جہاں انھوں نے ایک طرف مارشل لا حکومت کے خلاف تمام سیاسی جماعتوں سے رابطہ کرنے کے بعد ایک عظیم اتحاد کی طرف پیش رفت کی تو دوسری طرف زکوٰۃ جیسے شرعی قوانین کے سلسلے میں خلا سے مذاکرات شروع کیے۔ اس مشن پر سفر پر روانہ ہوتے ہوئے ۱۳ اکتوبر ۱۹۸۰ء کو کراچی کے علاقے کراہم اور مفتیان عظام کا اجتماع جامعہ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ناؤن میں طلب کیا تاکہ ملک کو حکومت وقت کی نام نہاد اسلامی اصلاحات کے پس پردہ اثرات و محرکات کے بارے میں آگاہ کر سکیں۔

اجتماع میں حسب پروگرام حضرت مفتی صاحب نے حکومت کی جانب سے جبری زکوٰۃ کے مسئلہ پر اظہار خیال کرنا شروع کیا کہ اچانک خالق حقیقی کی طرف سے بلاوا آگیا۔ تمام ممبرانہ تعالیٰ کے احکامات کی بیروی کرتے اور اس کے نظام کی تنکرائی کے لیے جدوجہد کرنے والا کیسے تاخیر کرتا؟

اور یوں بیت اللہ کا یہ مسافر اپنے عمل صالح کی متاع بے بہا لے کر خدا کے دین کی سربلندی کی گفتگو کرتے ہوئے خلا کے اجتماع کے اس شان سے اپنے رب کے حضور روانہ ہوا کہ ایک عالم رب تک اور حیرت کی کیفیت سے سرشار ہے۔



مقالات مفتی محمد امجد علی

تذکار مفتی



مفتی محمد امجد علی پاریمانی کردار

سید ظہیر الدین ایڈووکیٹ

بنوں

مفتی محمد امجد علی پاکستان اکیڈمی

”جب مملکت خداداد پاکستان کے لیے مستقل آئین کا مرحلہ آیا تو مفتی صاحب نے آئین کے اندر اور باہر بے مثال جدوجہد کی اور جب آئین سازی کے لیے تمام پارلیمانی پارٹیوں کے نمائندوں پر مشتمل ایک آئین ساز کمیٹی بنی۔ تو اسلام کا یہ سیاسی وہاں سینہ سپر ہو گیا اور اس جدوجہد کا ثمرہ تھا کہ ہمارے دستور میں پہلی بار چند اہم اسلامی دفعات شامل ہوئیں۔ دین اسلام کو مملکت کا سرکاری مذہب قرار دیا گیا۔“

قومی اسمبلی کے پہلے عام انتخابات جنرل ایوب خان نے ۱۹۶۲ء میں بی ڈی سسٹم کے تحت کرائے اور اس طریقے سے ایوب خان نے بڑی عیاری سے قوم پر آمریت کی کاغذی ڈالی۔ اگرچہ اس سے پہلے مولانا مفتی محمود نے علما و دیوبند کے وقار میں اضافہ کے لیے انٹیک کوشش کی کیوں کہ انگریزوں نے علما کا وقار ختم کرنے کے لیے جو چاہیں چلیں۔ اور ان سے علما کو جو نقصان پہنچا تھا۔ وہ ہندوستان کی دینی و سیاسی تاریخ کا سب سے بڑا المیہ ہے۔ اور یہ دین مفتی صلی اللہ علیہ وسلم اور علما و دیوبند کی صداقت کی دلیل ہے کہ انگریزوں کی تمام تر کوششوں کے باوجود اللہ تعالیٰ کے فضل سے پورے برصغیر میں چاہا جلد سے اور مسجدیں آج بھی انہی علما کے دم قدم سے آباد ہیں اور انگریزوں کی وجہ سے مدارس دینیہ کے نصاب اور نظام تعلیم میں جو ضعف و انحطاط پیدا ہو چکا تھا۔ مولانا مفتی محمود کے حساس دل اور ہر لحظہ متحرک جسم نے اس صورت حال کا مقابلہ کرنے کی غنائی اور ۱۹۵۸ء میں مغربی پاکستان کے ان تمام مدارس دینیہ کا ایک اجلاس بلایا جن کا نگری رشتہ مادر علمی دارالعلوم دیوبند سے وابستہ تھا اور ان مدارس دینیہ کے سرکردہ علما نے مدارس کی اصلاح اور ترقی کے لیے ”وفاق المدارس العربیہ“ کے نام سے ایک تنظیم کی دارغ بیل ڈولی۔ جس کی حیثیت دینی یونیورسٹی کی طرح ہے اور مفتی صاحب یوم تائیس سے لے کر آخر دم تک اس دینی یونیورسٹی سے وابستہ رہے۔ مولانا مفتی محمود نے ۱۹۶۲ء کے قومی اسمبلی کے انتخابات میں انفرادی حیثیت میں حصہ لیا۔ کیوں کہ سیاسی جماعتوں پر پابندی تھی۔

مولانا مفتی محمود نے اپنے تمام مخالف امیدواروں کی خطہ تئیں ضبط کراٹے ہوئے کامیابی حاصل کی۔ صرف ایک امیدوار نواب زادہ فتح اللہ خان اپنی غفارت

پہانے میں کامیاب ہوئے تھے۔

قومی اسمبلی کا ممبر منتخب ہونے کے بعد ایوب خان کی اسمبلی میں حزب اختلاف کا کردار ادا کرنا بڑے دل گردے کا کام تھا کیوں کہ ہر رکن اسمبلی پولیس کی نظروں میں ہوتا تھا۔ حکومت لوگوں کی مجبوریوں سے فائدہ اٹھاتی لیکن مولانا مفتی محمود نے پارٹیاں کی تمام تر تشریح و تفسیر کے باوجود اسلام اور آزادی اظہار کا چراغ اس جرأت سے روشن کیا کہ اپنے پرانے سب حیران رہ گئے۔

مفتی صاحب نے قومی اسمبلی کے افتتاحی اجلاس میں حلف و فداکاری کے موقع پر اپنی ایوب خان کے غیر اسلامی، غیر جمہوری اور آمرانہ دستور کے خلاف بغاوت کر دی۔ انھوں نے حلف نامے کے اس جملے کے بعد کہ:

”دستور کو باقی اور قائم رکھوں گا“

اپنی طرف سے ان الفاظ کا اضافہ کیا

”اس کے یہ معنی نہیں کہ ہم اس کو جوں کا توں رکھیں گے۔ بلکہ اس دستور

کے دیے ہوئے اختیارات کو بروئے کار لاتے ہوئے ان جملہ خرابیوں

اور خامیوں کو جو کہ کتاب و سنت یا جمہوری لحاظ سے اس میں ہوں گی ان

میں ترمیم و ترمیم کر دیں گے۔“

مفتی صاحب کے یہ الفاظ حلف کی کارروائی میں باقاعدہ درج ہوئے۔ اور ان کی نکتہ آخری سیاسی بصیرت اور حق گوئی و بے باکی کے ہمیشہ کے لیے گواہ بن گئے۔

مفتی صاحب نے آزاد خیابان پالیسی، بجٹ، عالمی قوانین پر جو تقریریں کیں، وہ ہمیشہ یادگار رہیں گی۔ انھوں نے بنیادی حقوق کے بل میں آزادی مذہب کی شق پر شدید اعتراض کیا۔ کیوں کہ اس طرح ائمہ و کرامت کھٹکتا تھا۔ انھوں نے اس وفد میں یہ ترمیم پیش کی کہ ”کسی مسلمان کو امر نہ ہونے کی اور نیک میں ارتداد کی اشاعت کی اجازت نہیں ہوگی۔“ مفتی صاحب نے دستور میں سربراہ مملکت کے لیے مسلمان ہونے کی ترمیم پیش کر کے اس چور دروازے کو بند کر دیا۔ جس کے ذریعے پاکستان

جیسے خالص مسلم ریاست کا سربراہ کسی وقت بھی غیر مسلم بن سکتا تھا۔

قومی اسمبلی میں دوسرا ایمر کہ جو حکومت اور مولانا مفتی محمود مرحوم و مغفور کے درمیان لڑا گیا۔ اس کی بنیاد خلافت اسلام عالمی قوانین تھے۔ وہ عمر کہ مفتی صاحب کی زندگی کا ایک تاب ناک باب ہے۔ مفتی صاحب نے یہ جانے کے باوجود کہ ایوب خان اس مسئلے کو اپنے ذاتی وقار کا سوال بنا چکا ہے۔ اس آرڈیننس کو اڑے ہاتھوں لیا۔ اس موقع پر مفتی صاحب نے قومی اسمبلی میں جو تقریر کی وہ ایک جھنجھٹے دس منٹ پر محیط تھی۔ اس تقریر میں مفتی صاحب عالمی قوانین کا ایک ایک گوشہ زیر بحث لائے تھے۔ سارا ایوان مفتی صاحب کی ایمان افروز تقریر کی رو میں بہہ رہا تھا۔ اور اس مسئلے پر حکومت کی شکست یقینی ہو چکی تھی۔ کیوں کہ مفتی صاحب نے ممبران قومی اسمبلی کو اسلام کے مطابق قائل کر لیا تھا۔ مگر اس وقت اقتدار کے فرماں روا ڈپٹی اسپیکر نے کمال ہنر مندی سے کام لے کر اسے شہری کو اگلے وقت پر ڈال دیا۔ اس دوران اگرچہ حکومت ”مضمیر فروش نمائندگان قوم“ کا مضمیر خرید کر اس ”لعنت“ کو برقرار رکھنے میں کامیاب ہو گئی۔ لیکن عوامی سطح پر ایوب خان کی شہرت کو جو نقصان پہنچا۔ خود ایوب خان نے اپنی خود نوشت میں دو دفعہ اس کا ذکر کیا ہے۔

اس کے بعد دوسرے عام انتخابات ایوب خان نے ۱۹۶۵ء میں کرائے اور چون کہ ایوب خان عالمی قوانین کے آرڈیننس اور خاندانی منصوبہ بندی کے مسئلہ پر مفتی محمود کے لگائے ہوئے دغوں کو بھولا نہ تھا۔ چنانچہ مفتی صاحب کو ۱۹۶۵ء کے عام انتخابات میں اس کی سزا بھگتنا پڑی۔ ان کا انتخابی حلقہ جو ایک مضبوط قلعہ تھا۔ حکومت کی دست رس سے محفوظ نہ رہا۔ ۱۹۶۵ء کے انتخابات میں مفتی صاحب کو ناکام بنانے کے لیے خاص دہلیات جاری کر دی گئیں۔ اس کے باوجود بھی مفتی صاحب نے انکیشن لڑا۔ لیکن حکومت کی انتہائی مداخلت کی وجہ سے مفتی صاحب یہ انکیشن ہار گئے۔ مگر حقیقت میں یہ ہار بھی ان کی جیت تھی۔

جب ۷ دسمبر ۱۹۷۰ء کو ملک میں عام انتخابات ہوئے تو مغربی پاکستان میں

چیلر پارٹی کے بعد بحیثیت مجموعی سب سے زیادہ ووٹ مفتی محمود صاحب کی جمعیت علمائے اسلام نے حاصل کیے۔ جب کہ مفتی صاحب نے یہ الیکشن بھی اپنے آبائی ضلع ڈیرہ اسماعیل خان سے لڑا۔ اس دفعہ بد مقابل بھی چیلر پارٹی کے چیئر مین مرحوم ذوالفقار علی بھٹو تھے۔ اس مرد درویش کے ہاتھوں بھٹو مرحوم کو تیرہ ہزار ووٹوں کی برتری سے جبریت اٹھانا پڑی۔ اور مفتی صاحب ایک بار پھر قومی اسمبلی کے ممبر منتخب ہو گئے اور پورے ملک میں یہ واحد حدیث تھی جس پر مسز بھٹو کو شکست کا سامنا کرنا پڑا اور سارے ملک کے سیاسی لیڈروں نے مفتی صاحب کی کامیابی پر مختلف انداز میں تبصرے کیے لیکن سب سے دل چسپ تبصرہ ذوات خود جناب بھٹو صاحب مرحوم کا تھا۔ انھوں نے تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ:

”میں آج بھی مفتی محمود صاحب کے مقابلے میں الیکشن میں لڑوں گا۔“

اور اس مقابلے سے یہ حقیقت بھی واضح ہو گئی کہ مفتی محمود اور ان کی جمعیت علمائے اسلام آگے چل کر ملکی سیاست میں اہم کردار ادا کرے گی۔

آخر کار ان انتخابات کے سواد ماہ کے بعد یعنی مارچ ۱۹۷۱ء کو یحییٰ خان نے قومی اسمبلی کا اجلاس ڈھاکہ میں طلب کر لیا۔ کیوں کہ شیخ مجیب الرحمن کو مشرق پاکستان (مابینہ) میں زبردست اکثریت حاصل ہو گئی اور بحیثیت مجموعی عوامی لیگ ہی ملک کی سب سے بڑی پارلیمانی پارٹی تھی۔ اگرچہ جنرل یحییٰ خان اور ذوالفقار علی بھٹو نے کافی کوشش کی کہ مفتی صاحب کو قومی اسمبلی کے مجوزہ اجلاس میں جو کہ ڈھاکہ میں منعقد کیا گیا تھا کے بانی کاٹ پر آمادہ کیا جاسکے۔ لیکن مفتی صاحب نے ایک منجھے ہوئے پارلیمنٹیرین اور مدبر سیاست دان کی طرح یہ جواب دیا:

”چوں کہ عام انتخابات کے کافی عرصہ بعد قومی اسمبلی کا اجلاس بایا جا رہا ہے۔ اس لیے اب اسے ملتوی نہیں کرنا چاہیے، نیز مشرقی پاکستان والے

پہلے ہی شکوک و شبہات میں مبتلا ہیں کہ انھیں اکثریت حاصل کرنے کے

باوجود حکومت سازی کی دعوت نہیں دی جا رہی ہے۔ اور اسمبلی کے اجلاس

میں غیر معمولی تاخیر ہو چکی ہے۔ لہذا اب اجلاس باک ملتوی کرنا خوف ناک نتائج پیدا کر سکتا ہے۔ باقی رہا شیخ مجیب الرحمن کے چھ نکات پر آئین مسلط کرنا تو ہم سب مغربی پاکستان کی منادات کا تحفظ کریں گے۔ اگر ہم اس میں ناکام رہے تو قومی اسمبلی کے اجلاس سے واک آؤٹ کر جائیں گے۔“

مسز بھٹو اور فروری کو مفتی صاحب سے پشاور میں ملے تھے۔ لیکن جب مفتی صاحب نے انکار کیا تو بھٹو صاحب نے پشاور ہی میں مجوزہ اجلاس کے بانی کاٹ کا اعلان کر دیا۔ جس کے جواب میں مفتی صاحب نے اجلاس میں شرکت کا اعلان کیا۔ اور ۷ مارچ فروری ۱۹۷۱ء کو ملتان میں ایک پریس کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

”قومی اسمبلی کے بانی کاٹ سے ملک تقسیم ہو گیا تو اس کی تمام تر ذمہ داری مسز بھٹو پر عائد ہو گئی۔“

آئین سازی کے معاملہ میں دوسری جماعتوں کے ۵۶ ارکان کو نظر انداز نہیں کیا جا سکتا۔ فوج کو سیاسی فریق قرار دے کر مسز بھٹو نے نا اہلیائی کی ہے۔ اور اس وقت کے درجہ ذیل مسائل کے بارے میں کہا:

”تنازعہ آئینی مسائل قومی اسمبلی کے اجلاس میں ملے کیے جائیں۔ تمام سیاسی جماعتوں کے ارکان کو اجلاس میں شرکت کرنا چاہیے۔ انھوں نے اعلان کیا کہ مسز ذوالفقار علی بھٹو نے قومی اسمبلی کے اجلاس کا بانی کاٹ کر کے راہ فرار اختیار کیا ہے۔ لیکن ہم ملک کے مفادات خاطر آخر دم تک اسمبلی کے اندر جنگ جاری رکھیں گے۔“

۲۰ فروری ۱۹۷۱ء کو یحییٰ خان نے ایک دفعہ پھر مفتی صاحب پر زور دیا کہ ۲۳ مارچ کے ڈھاکہ اجلاس میں شرکت نہ کرنے کا اعلان کریں۔ مفتی صاحب نے یحییٰ خان سے اختلاف کرتے ہوئے کہا:

"بائٹرش شیخ مجیب نے اسمبلی کے اندر ہماری بات نہ مانی اور اپنے چھ ٹکٹ پر اصرار کر کے انہیں بیٹا گیا۔ تو ملک ٹوٹنے میں کئی سال لگ جائیں گے۔ لیکن اگر ۳۰ مارچ کا ہوا جاس ملتی کر دیا گیا۔ تو ملک اسی سال ٹوٹ کر دو ٹکڑے ہو جائے گا۔"

بجٹی خان نہ ہانے، ملک دو ٹکڑے ہو گیا، مفتی صاحب کی پیشین گوئی درست ثابت ہوئی۔

۳۰ فروری ۱۹۷۱ء کی شام مولانا مفتی محمود جب کراچی پہنچے، تو محلو مرحوم نے دوبارہ مفتی صاحب کو ۳۰ مارچ کے اسمبلی اجلاس میں شرکت نہ کرنے پر آمادہ کرنے کے لیے سر توڑ کوشش کی۔ حتیٰ کہ مفتی صاحب کی دائرہ صی پر ہاتھ رکھ دیا۔ لیکن اس جہن کے کچے اور قول کے سچے مردوں پر بھٹو کی باتوں کا کوئی اثر نہ ہوا۔ بلکہ مفتی صاحب ۲۱ فروری ۱۹۷۱ء کو کولہو کے راستے ڈھا کہ پہنچے اور دھان منڈی میں شیخ مجیب کی رہائش گاہ پر دو گھنٹے تک ان سے ملاقات کی۔ اس ملاقات میں تفصیلی بات چیت ہوئی۔ یہ پہلے مغربی پاکستانی لیڈر تھے۔ جنہوں نے ڈھا کہ جا کر شیخ مجیب سے ملاقات کی۔ اس ملاقات کے سلسلے میں مفتی صاحب نے ڈھا کہ میں جو بیان دیا۔ پنا پی آئی نے اس کو یوں رپورٹ کیا ہے۔

"عوامی لیگ کے سربراہ شیخ مجیب کی یہ زبردست خواہش ہے کہ پاکستان متحد اور مضبوط رہے۔ وہ اس بات پر پورا یقین رکھتے ہیں۔ کہ چھ ٹکٹ پر جی انہیں سے پاکستان کو کسی قسم کا خطرہ نہیں ہو گا۔"

اور آج یہ بات کوئی راز نہیں رہی ہے کہ مفتی صاحب نہایت دل موزی اور ہنگر داری کے ساتھ اجلاس کے حق میں آواز اٹھاتے رہے۔ لیکن "اے بسا آرزو کہ خاک شد۔"

یکم مارچ کو جنرل یحییٰ خان نے اسمبلی کے اجلاس کو کسی اگلی تاریخ پر ملتوی کرنے کا اعلان کر دیا۔ اور چچہ "لیگل فریم آرڈر" جس کے تحت انتخابات ہوئے تھے۔

بجٹی خان کو اجلاس بلائے کا اختیار تو دینا تھا۔ لیکن اجلاس ملتوی کرنے کی کوئی اجازت اس میں نہ تھی۔

متحدہ پاکستان کی بد قسمتی کی انتہا یہ تھی کہ سقوط ڈھا کہ وقوع پذیر ہوا اور وہ ساری کارروائی اب تاریخ کا حصہ بن چکی ہے۔ مفتی صاحب نے آخرو تک لگی وقار پر کسی قسم کی آج نہ آنے کی انتھک سعی کی۔ لیکن فوجی جتنا اپنے ہی منصوبے پر عمل پیرا رہی۔ اور مفتی صاحب کی سعی بسیار کے باوجود کبھی معقول تجویز کو رد اور اعتنا نہ سمجھا۔ نتیجہ قوم کے سامنے ہے ۳ دسمبر ۱۹۷۱ء سے ۱۷ دسمبر ۱۹۷۱ء تک پاکستان اور اس کے سادہ لوح عوام کے ساتھ کیا ہوا۔ یہ داستان بہت طویل بھی ہے اور دردناک بھی۔ ۱۶ دسمبر ۱۹۷۱ء ہماری تاریخ کا وہ سیاہ دن ہے۔ جب ڈھا کہ میں ہماری افواج نے ہندوستانی سپاہ کے سامنے سر نہڑ کر کیا۔ یعنی ہتھیار ڈال دیے۔ اس شام بجٹی خان شراب کے نشے میں دھت رہ ڈیو پاکستان پر اعلان کر رہا تھا۔ "جنگ جاری ہے۔ ہم دشمن سے برابر لڑتے رہیں گے" اور جب صبح لوگ بیدار ہوئے تو اخبارات کی شدہ سرخیاں چچ رہی تھیں "پاکستان نے جنگ ہندی منظور کر لی" اور تاریخ نے سارے حقائق اپنے دامن میں سمیٹ کر ورق پلٹ دیا۔ ۳۰ دسمبر ۱۹۷۱ء کو بجٹی خان گئے اور ذوالفقار علی بھٹو صدر اور چیف مارشل لا ایڈمنسٹریٹر کی حیثیت سے آگئے۔

قوی اسمبلی کے آئندہ اجلاس کے بارے میں ۶ مارچ ۱۹۷۲ء کو مینٹلز پارٹی، نیپ اور جمعیت علمائے اسلام کے مابین ایک سرفرینی معاہدہ طے پا گیا۔ لیکن بعد میں اس کی ایک شق پر اختلاف پیدا ہو گیا۔ معاہدہ پر ذوالفقار علی بھٹو، خان عبدالولی خان اور جناب مولانا مفتی محمود نے دست خط کیے تھے۔ لیکن اختلاف کی وجہ سے وہ معاہدہ ختم ہو گیا اور جب مینٹلز نیپ اور جمعیت علمائے اسلام کے اراکان توڑنے میں ناکام ہو گئے۔ تو پھر مذاکرات کا سہارا لیا۔ ۲۴ مارچ ۱۹۷۲ء کو ایوان صدر میں مسٹر بھٹو، خان عبدالولی خان اور مولانا مفتی محمود کے مابین انا سر نو سیاسی مذاکرات ہوئے اور ایک نئے سرفرینی معاہدہ پر ۲۷ مارچ ۱۹۷۲ء کو دست خط ہو گئے۔ جس کی رو سے نیپ

کے میرٹھ ٹیٹس بڑھو اور دارباب سائندھ خان ٹیٹس بالترتیب صوبہ بلوچستان اور سرحد کے گورنر قرار پائے۔

۲۹ مارچ ۱۹۷۲ء کو کراچی میں انھوں نے حلف لیا۔ یکم مئی ۱۹۷۳ء کو مولانا مفتی محمود اور سردار عطاء اللہ خان اینٹکل نے صوبہ سرحد اور بلوچستان کے وزرائے اعلیٰ کی حیثیت سے حلف اٹھایا۔ اس طرح ۲۷ مارچ ۱۹۷۳ء کے معاہدے کی رو سے سرحد اور بلوچستان میں نیپ اور جمعیت علمائے اسلام کی مخلوط حکومتیں قائم ہو گئیں۔ مارشل لا سے نجات پانے کے لیے عبوری آئین ۱۷ مارچ ۱۹۷۳ء کو منظور ہوا۔ اور ۲۱ مارچ ۱۹۷۳ء کو نافذ کیا گیا۔ اس آئین کی بنیاد صرف اور صرف اقتدار کا تحفظ تھا۔ یہ آئین تمام چھوٹی پارٹیوں کو ایک دورا پرے لے آیا۔ ایک طرف مارشل لا تھا۔ دوسری طرف عبوری آئین۔ ان کے لیے دونوں ہی قابل قبول نہ تھے۔ چنانچہ انھوں نے مختلف طور پر یہ راہ نکالی کہ اس آئین کے تضادات و استقام پر زبردست تنقید کی جائے۔ لیکن رائے شماری میں حصہ نہ لیا۔ اس طرح عبوری آئین کو منظور ہوا مگر مارشل لا کی چھتری سے نجات مل گئی۔ اس موقع پر مولانا مفتی محمود نے قومی اسمبلی میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا:

”جناب صدر آج جب ہم اس ایوان میں جمع ہیں۔ عبوری آئین پر بحث ہمارے لیے بڑی مشکل ہے۔ ہمارے لیے اس آئین کی ہر دفعہ کی حمایت بھی مشکل ہے۔ بلکہ ناممکن ہے۔ اس لیے کہ دفعات میں بہت سی خامیاں ہیں اور اگر اس آئین کی مخالفت کریں۔ تو پھر مارشل لا کی کلوہ بھی لٹک رہی ہے۔ اگر یہ آئین پاس ہوتا ہے۔ تو مارشل لا یہاں سے مٹا ہے۔ اور نجات ملتی ہے اور پاس نہ ہو تو مہموم قلمی مدت اور بھی قائم رہتا ہے۔“

بہر حال پھر بھی جو خامیاں ہیں اور ہمیں نظر آتی ہیں۔ ان کی نشان دہی اپنا فرض سمجھتے ہیں۔

جناب صدر! ہم سمجھتے ہیں کہ اس ملک کو بناتے وقت یہ نعرہ لگایا تھا کہ پاکستان کا مطلب کیا ”اللہ اکبر“ ہوگا۔ اور آپ بھی جانتے ہیں کہ چوبیس سال تک حکمرانوں اور سیاست دانوں نے اسلام کو سیاسی اغراض و مقاصد کی تکمیل کے لیے ہمیشہ استعمال کیا ہے۔ لیکن جہاں تک اسلام کے نظریے اور دین و مذہب کا تعلق ہے۔ تو اس سے انحراف کی تمام کوششیں جاری ہیں۔ اس آئین میں ملک کا نام اسلامی جمہوریہ پاکستان رکھا گیا ہے۔ مگر بغیر حق دیکھنے سے بھی اسلام کی کوئی بات نظر نہیں آتی۔ ۱۹۵۶ء اور ۱۹۶۲ء کے آئینوں میں بھی اس کا یہی نام رکھا گیا تھا۔ مگر دور بین لگا کر بھی اس نظام میں اسلام کی کوئی بات نہیں دیکھ سکتے نام کو تو جمہوریہ کہا گیا ہے۔ مگر جمہوریت کی کوئی بات اس میں نہیں مل سکتی اور اب بھی ملک مارشل لا کے قتل میں چل رہا ہے۔“

اس کے بعد مفتی صاحب نے کئی استقام اور فروگزاشتوں کی طرف توجہ دلائی کہ:

”اس آئین میں اسلام کو ریاست کا مذہب نہیں قرار دیا گیا ہے۔ بنیادی حقوق کے نام پر اہل مذہب کی چھٹی دی گئی ہے۔ خلاف اسلام جا کی قوانین کو تحفظ دیا گیا ہے۔ سرکاری ملازمت کو تحفظ نہیں ہے۔ نظر بندی کے جائزہ قوانین مارشل لا آئین ہیں۔“

بہر حال رائے شماری کے وقت اپوزیشن کے مختلف فیصلے کے مطابق اس میں حصہ نہ لیا۔ اس طرح ۱۷ مارچ ۱۹۷۳ء کو یہ آئین منظور ہوا اور ۲۱ مارچ کو اس کے نفاذ کے ساتھ ہی مارشل لا ہٹا دیا گیا۔

آئین پاکستان کی تشکیل:

آئین اور دستور ایک ایسی دستاویز ہوتی ہے۔ جس پر ملک کے نظام کی گامی

چلتی ہے۔ ہمارے ملک کی بدقسمتی یہ رہی ہے کہ ہمارے حکمرانوں نے چھبیس سالوں تک اسلامی اور ملی تقاضوں سے ہم آہنگ کوئی دستور ملک اور قوم کو نہیں دیا۔ ۱۹۵۶ء اور ۱۹۶۲ء میں دو دستور ہمیں ملے۔ ان میں ون یونٹ کی بات تو تھی۔ وفاقی پارلیمانی نظام بھی تھا۔ اور صدارتی نظام بھی مگر اسلام، وود اسلام جو کہ پاکستان کا سب سے بڑا تعلیمی عنصر تھا۔ وود اسلام جس کے لیے لاکھوں افراد نے اپنی جانوں کا نذرانہ پیش کیا تھا۔ وود اسلام جس کے لیے لاکھوں افراد نے اپنا گھنا بھرا چھوڑا تھا۔ وود اسلام جو دین و دنیا کا جامع ہے۔ وود نظام جو ہماری بقا کا ضامن ہے۔ وود اسلام جو پاکستان کی بقا کے ہم معنی ہے۔ وود اسلام جس کے لیے ہماری ماؤں، بہنوں، بہوؤں اور بیٹیوں کی عزتیں پامال ہوئیں۔ وود اسلام ان دو دساتیر میں وضو نہ بننے سے بھی نہیں ملتا تھا۔ ۱۹۶۲ء کے آئین کے خالق جنرل ایوب خان مرحوم تو پاکستان کے ساتھ "اسلامیہ جمہوریہ" کا ساتھ تک دیکھنے کے روادار نہ تھے۔ ۱۹۵۶ء کا آئین مرتب کرنے والوں نے بھی اسلام کے ساتھ یہی سلوک روا رکھا۔ یہ حکمرانوں کے ظلم و ستم تھے۔ دوسری طرف سیاست دان تھے۔ جنھوں نے سیاست و انتظام مکی میں سیکولر ازم، موشل ازم، ڈیموکریسی، اور صوبائی خود مختاری کے نام نہاد فرسے تو بلند کیے بنیادی جمہوری حقوق کے منہ کش بھی بہت تھے۔ زبانی مجمع کلامی اسلام کا نام لینے والے بھی بہت سے تھے۔ مگر اسلام کے سنہری اصولوں کو دستور میں شامل کرنے والا یہ مرد درویش حضرت مولانا مفتی محمود اور اس کی جماعت جمعیت علمائے اسلام کی مساعی حدودہ مفرد قابل ستائش اور ہماری پارلیمانی تاریخ کا درخش اور ناقابل فراموش باب ہے۔

جب مملکت خدا داد پاکستان کے لیے مستقل آئین کا مرحلہ آیا تو مفتی صاحب نے اسمبلی کے اندر اور باہر بے مثال جدوجہد کی اور جب آئین سازی کے لیے تمام پارلیمانی پارٹیوں کے نمائندوں پر مشتمل ایک آئین ساز کمیٹی بنی۔ تو اسلام کا یہ سپاہی وہاں سینہ سپر ہو گیا اور اس جدوجہد کا ثمرہ تھا کہ ہمارے دستور میں پہلی بار چند اہم اسلامی دفعات شامل ہوئیں۔ دین اسلام کو مملکت کا سرکار کا مذہب قرار دیا گیا۔ صدر

اور وزیر اعظم کو مسلمان ہونے کے ساتھ ساتھ ان پانچ چیزوں پر ایمان رکھنے کے اقرار کا پابند کیا گیا (۱) حیدر الہی، (۲) صحائف آسمانی جن میں قرآن پاک آخری صحیفہ ہے، (۳) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے پر اور یہ کہ ان کے بعد کوئی نبی نہیں (۴) یوم قیامت پر (۵) قرآن و سنت کے تمام تقاضاں اور تعلیمات پر۔ مفتی صاحب بیان کرتے ہیں کہ اپوزیشن کو آئین میں اسلامی دفعات شامل کرانے میں سخت دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا۔ ہینڈل پارٹی کے ارکان نے ہر قدم پر رکاوٹیں پیدا کیں۔ قومی اسمبلی کے آئین ساز کمیٹی میں جب اپوزیشن نے وزیر اعظم کے مسلمان ہونے کی شرط پیش کی۔ تو حزب اقتدار کے ارکان نے اس کی مخالفت کی۔ رائے شماری پر اپوزیشن کی یہ قرارداد ایک ووٹ کی اکثریت سے تسلیم کر لی گئی۔ اس وقت کے مرکزی وزیر داخلہ عبدالقیوم خان ہر مرحلہ پر اس بات کی مخالفت کرتے رہے کہ صدر پاکستان اور وزیر اعظم کے لیے آئین میں مسلمان ہونے کی شرط رکھی جائے۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ مفتی صاحب نے صرف یہی نہیں کہ اسلامی زاویہ نگاہ سے پاکستان کے دستور کی تشکیل میں گراں قدر حصہ لیا۔ بلکہ اسے زیادہ سے زیادہ جمہوری بنانے میں بھی مفتی صاحب کا بڑا حصہ ہے۔ ملک کے ایک معروف مفت روزہ "لیل و نهار" نے مفتی صاحب کے بارے میں ۱۹۷۳ء کے شمارے میں تحریر کیا ہے کہ:

"مفتی صاحب بھٹو کے مقابلے میں ابھی تک بڑا دھڑا اور تجربہ کا مقابلہ کر رہے ہیں۔ اور ان کے اس کردار کی وجہ سے بڑی حد تک نہ صرف دونوں صوبوں سرحد اور بلوچستان میں، بلکہ ان کی تعلیمی سطح پر حزب اختلاف کی فضا کے مطابق آمریت کے سایوں سے بچانے میں مدد ملے گی۔"

مستقل آئین کی تدوین کے موقع پر جب اپوزیشن نے سرکاری مسودہ دستور پر اختلافی نوٹ لکھے تو حکومت کو کھٹا اٹھی۔ اور ایک بحران پیدا ہو گیا۔ حکومت کا الزام

یہ تھا کہ اپوزیشن نے ۲۰ اکتوبر کے سمجھوتے سے انحراف کیا ہے۔ اس آئینی سمجھوتے میں نئے پایا تھا کہ

(الف) مملکت کا نام اسلامی جمہوریہ پاکستان ہوگا۔

(ب) ریاست کا سرکاری مذہب اسلام ہوگا۔

(ج) صدر مسلمان ہوگا اور صدر کے عہدے کا حلف لینے وقت اس بات کا بھی حلف اٹھائے گا کہ وہ مسلمان ہے۔

(د) اسلامی تعلیمات پر عمل درآمد کے لیے اسلامی نظریاتی کونسل قائم کی جائے۔

(و) عدلیہ اور چیف انکیشن کسٹرا احتضامیہ سے آزاد ہوں گے۔

(و) وفاقی پبلک سروس کمیشن میں ہر صوبے کے نمائندے ہوں گے، جن کا تقرر صدر مملکت صوبائی حکومتوں کی سفارش پر کریں گے۔

(ز) سرکاری ملازموں کی ملازمت کا تحفظ آئین میں شامل نہیں ہوگا۔ یہ تحفظ قانون کے تحت ہوگا جیسا کہ دوسرے ملکوں میں ہوتا ہے۔

(ح) آئین میں ترمیم قومی اسمبلی کے دو تہائی ارکان کی تائید سے ہو سکے گی۔ اور اس کے بعد بیسٹ میں سادہ اکثریت سے اس کی توثیق لازمی ہوگی۔

(ط) آئین میں شہریوں کے بنیادی حقوق کی ضمانت شامل ہوگی۔

(ی) شہریوں کو بلا جواز احتیاجی نظربندی کے خلاف تحفظ دی جائے گا۔

(ک) قومی اسمبلی کے ارکان کی تعداد دو سو دس (۲۱۰) ہوگی جس میں دس خواتین شامل ہوں گی جنہیں اسمبلی کے باقی ارکان منتخب کریں گے۔

(ل) بیسٹ کے ارکان کی تعداد ساٹھ (۶۰) ہوگی جس میں ہر صوبے کے چودہ چودہ نمائندہ ہوں گے، اسلام آباد کے وفاقی علاقے کے دو اور قبائلی علاقوں کے دو ارکان بیسٹ کے رکن ہوں گے۔

اسی آئینی سمجھوتے پر پارلیمان کی پارٹیز کے نمائندوں (۱) ذوالفقار علی بھٹو

(ہیچر پارٹی) (۲) عبد القیوم خان (مسلم لیگ قیوم گروپ) (۳) غوث بخش بزنجو اور ارباب سکندر خان خلیل (نپ) (۴) مولانا مفتی محمود (جمیعت علمائے اسلام)

(۵) سردار شوکت حیات (کونسل مسلم لیگ) (۶) میجر جنرل جمال دارخان (قبائلی ارکان) (۷) مولانا شہداء احمد نورانی (جمیعت علمائے پاکستان) (۸) پروفیسر غفور احمد

(جماعت اسلامی) اور (۹) سردار شیر باز خان مزاری (آزاد ارکان) کے دستخط تھے۔ لیکن اب حکومت اپوزیشن کو اس معاہدے سے انحراف کا الزام دے رہی تھی۔ اس موقع پر قاضی محمد یونس کے راہ نمائوں کو ریڈیو اور ٹی وی پر اپنا موقف پیش کرنے کی اجازت دی گئی۔ مولانا مفتی محمود نے اس موقع پر بیومعمر کردار اقرار کیا اور

جس طرح انگریزوں نے اپنے دلائل کو صحیح اور مل جوابات دیے۔ وہ مفتی صاحب کی آئینی مہارت کا منہ بولا ثبوت ہے۔ دستور کے پرچ اور آئینی مندرجات پڑھ کر انسان حیران رہ جاتا ہے کہ آئینی بحث پر یہ اس شخص کے خیالات ہیں جس نے ایک دن کے لیے بھی کسی لاکھ یا پونے دو لاکھ سے قانون یا سیاسیات کا درس نہیں لیا ہے۔ بلکہ ساری عمر مدرسہ اور مسجد کی چٹائی اس کا اور حنا بچھوٹا رہی ہے۔

بہر حال کئی بحث و چھیڑ چھاؤں کے بعد حکومت نے اپوزیشن کے چند اہم مطالبات تسلیم کر لئے اور بعض مطالبات سے اپوزیشن دست بردار ہوئی اور اس طرح ۱۰

اپریل ۱۹۷۳ء کو اسمبلی نے حتمی طور پر ایک آئین منظور کر لیا۔ جس کو ۱۹۷۳ء کا آئین پاکستان کہا جاتا ہے۔ یہ پاکستان کا پہلا وفاقی آئین تھا۔ جسے دہم کے منتخب نمائندوں نے تشکیل دیا اور جس میں سابق تمام سماج تہذیبی نسبت اسلام کے اصولوں کو زیادہ سے زیادہ جگہ ملی۔ نیز صوبائی خود مختاری کا مسئلہ بھی بالائے اتفاق طے ہو گیا۔

قادیانی مسئلے کا آئینی حل:

حضرت مولانا مفتی محمود مرحوم و معذور کا بحیثیت پارلیمانی لیڈر سب سے شان دار کردار نامہ مرزا کیوں کہ آئینی طور پر غیر مسلم اقلیت قرار دیا گیا ہے۔ اور اللہ رب العزت

جب کسی سے کام لینا چاہے۔ تو انتظام بھی فرما دیتے ہیں۔ قادیانیوں کی پاکستان اور اسلام دشمن سرگرمیوں کے باعث مسلمانانِ پاکستان پہلے ہی برا بھلا سمجھتے تھے۔ مئی ۱۹۷۳ء کے آخری دنوں میں مندرجہ ذیل قادیانیوں نے ربوہ ریلوے اسٹیشن پر نیشنل میڈیکل کالج ملتان کے مسلمان طلبہ پر تشدد کیا، یہ بھیج میں چنگاری ڈالنے والی بات تھی۔ ملک بھر میں اس کا شدید رد عمل ہوا۔ چند ہی دنوں میں قادیانیوں کو لینے کے دے پڑ گئے۔ ۱۹۷۳ء میں ناموس رسالت کے مسئلے پر دس ہزار پاکستانی مسلمانوں نے جام شہادت نوش کیا تھا۔ انھیں ان کا خون رنگ لایا تھا اور قدرت کو کچھ اور ہی منظور تھا۔ وہ مسئلہ جس پر ہزاروں جانیں قربان ہوئی تھیں۔ ہزاروں لوگ جیلوں میں قید و بند کی صعوبتیں برداشت کر چکے تھے۔ مفتی محمود کی بد برانداز عالمانہ سیاست کی وجہ سے خون کا ایک قطر وہاں بے بغیر کامیابی سے حل ہونے پر متحجب ہوتا ہے۔ اور جب حکومت نے دیکھا کہ یہ سب بے پناہ کسی بھی طرح نہیں تھتا تو وہ اس مسئلہ کو قومی اسٹیبل میسن لے گئی۔

مولانا مفتی محمود صاحب نے اس موقع پر اسمبلی کے اندر اور باہر جس بحث، لگن، اور تدبیر سے یہ معرکہ سر کیا حقیقت میں انہی کا حق تھا۔ اور بلاشبہ اس پر وہ پوری ملت اسامہ کے مبارک باؤ کے مستحق ہیں۔

۳۰ جون ۱۹۷۷ء کو حزب اختلاف کے ۳۷ ارکان نے جن میں سر فہرست مولانا مفتی محمود کا نام تھا یہ قرارداد یونان میں پیش کی۔

جناب اسپیکر قومی اسمبلی پاکستان

محترمی!

ہم ذیل تحریک پیش کرنے کی اجازت چاہتے ہیں۔

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ قادیان کے مرزا غلام احمد نے آخری نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی ہونے کا دعوٰی کیا۔ نیز..... نبی ہونے کا اس کا جھوٹا اعلان قرآن پاک کی بہت سی آیتوں کو کھنسلنے اور جہاد کو ختم کرنے کی اس کی کوششیں اسلام کے بڑے بڑے احکامات کے خلاف فساداری تھیں۔ وہ سامراج کی عیدوار تھا۔

اور اس کا واحد مقصد مسلمانوں کے اتحاد کو بچانا اور اسلام کو جھٹلانا تھا۔ پوری امت مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ مرزا غلام احمد کے پیروکار چاہے روزمرہ غلام احمد مذکور کی نبوت کا یقین رکھتے ہوں۔ یا اسے ایک مذہبی متصالح یا مذہبی راہ نماء، کبھی بھی صورت میں گردانتے ہوں۔ دایرۂ اسلام سے خارج ہیں۔ ان کے پیروکار چاہے انھیں کوئی بھی نام دیا جائے۔ مسلمانوں کے ساتھ مکمل ٹل کر اور اسلام کا ایک فرقہ ہونے کا بہانہ کر کے اندرونی اور بیرونی طور پر تجزیہ سرگرمیوں میں مصروف ہیں۔

عالمی مسلم تنظیموں کی ایک کانفرنس جو مکہ مکرمہ کے مقدس شہر میں رابطہ عالم اسلامی کے زیر انتظام ۱۹۷۶ء تا ۱۹۷۷ء کو منعقد ہوئی۔ اور جس میں دو نا بھگے کے تمام حصوں سے ۴۵۰ مسلمان تنظیموں اور اداروں کے وفد نے شرکت کی۔ مشفق طور پر یہ رائے ظاہر کی گئی کہ قادیانیت اسلام اور عالم اسلام کے خلاف ایک تفرج جہاں تحریک ہے۔ جو ایک اسلامی فرقہ ہونے کا دعویٰ کرتی ہے۔

اب اس اسٹیبل کو یہ اعلان کرنے کی کارروائی کرنی چاہیے کہ مرزا غلام احمد کے پیروکار انھیں چاہے کوئی بھی نام نہ دیا جائے مسلمان نہیں۔ اور یہ کہ قومی اسٹیبل میں ایک سرکاری بلدی چلیں کیا جائے، تاکہ اس اعلان کو کھڑکھڑانے کے لیے اور اسلامی جمہوریہ پاکستان کی ایک غیر مسلم اقلیت کے طور پر ان کے جائز حقوق و مفادات اور تحفظ کے لیے احکام وضع کرنے کی خاطر انہیں میں مناسب اور ضروری ترمیمات کی جائیں۔

سکیم جولائی ۱۹۷۴ء کو اس مسئلے کے تمام پہلوؤں کا جائزہ لینے کے لیے اور کوئی حل تجویز کرنے کی غرض سے قومی اسمبلی کے تمام ارکان پر مشتمل خصوصی کمیٹی کا اجلاس شروع ہوا۔ ایک راہ ریکمیٹی قائم ہوئی۔ ”حزب اختلاف“ نے راہ ریکمیٹی کی محترمت تجویز کیا کہ چون کہ اس معاملے کا ایک فریق قادیانی ہیں۔ لہذا انھیں بھی اسمبلی میں بلانا چاہیے اور ان کے دلائل سننے چاہئیں۔ تاکہ وہ یہ نہ کہہ سکیں کہ ہمارے دلائل سے بلا نا چاہیے۔ راہ ریکمیٹی نے اس تجویز پر قادیانی سربراہ اور مرزا ناصر احمد اور لاہوری باری کے سربراہ کو اسمبلی میں طلب کیا گیا۔ مرزا ناصر احمد شاد کوہ نے میں

جب کسی سے کام لینا چاہے۔ تو انتقام بھی فرما دیتے ہیں۔ قادیانیوں کی پاکستان اور اسلام دشمن سرگرمیوں کے باعث مسلمانانِ پاکستان پہلے ہی براہِ عقیدت تھے۔ مئی ۱۹۷۲ء کے آخری دنوں میں مندرجہ قادیانیوں نے ربوہ ریلوے اسٹیشن پر فٹس میڈیکل کالج ملتان کے مسلمان طلبہ پر تشدد کیا، یہ ہمیں میں چنگاری ڈالنے والی بات تھی۔ ملک بھر میں اس کا شدید رد عمل ہوا۔ چند ہی دنوں میں قادیانیوں کو لینے کے دینے پڑ گئے۔ ۱۹۵۳ء میں ناموس رسالت کے مسئلے پر دس ہزار پاکستانی مسلمانوں نے جامِ شہادت نوش کیا تھا۔ غالباً ان کا خون رنگِ آقا تھا اور قدرت کو کچھ اور ہی منظور تھا۔ وہ مسئلہ جس پر ہزاروں جانیں قربان ہوئی تھیں۔ ہزاروں لوگ جیلوں میں قید و بند کی صعوبتیں برداشت کر چکے تھے۔ مفتی محمود کی براہِ برد اور عالمانہ سیاست کی وجہ سے خون کا ایک قطر وہاں لے لیا گیا کہ یہاں سے جل ہونے پر پتہ ہوتا ہے۔ اور جب حکومت نے دیکھا کہ یہ سیل بے پناہ کس بھی طرح نہیں جھٹتا تو وہ اس مسئلہ کو قومی اسمبلی میں لے گئی۔ مولانا مفتی محمود صاحب نے اس موقع پر اسمبلی کے اندر اور باہر جس محنت، لگن، اور تدبیر سے یہ معرکہ سر کیا حقیقت میں انہی کا حق تھا۔ اور بلاشبہ اس پر وہ پوری ملت اسلامیہ کے مبارک باد کے مستحق ہیں۔

۳۰ جون ۱۹۷۷ء کو حزب اختلاف کے ۳۷ ارکان نے جن میں سر فہرست مفتی محمود کا نام تھا یہ قراردادِ ایوان میں پیش کی۔

حزبِ اہلِ تہذیب..... قومی اسمبلی پاکستان

محترمی اہم ذیل تحریر یک پیش کرنے کی اجازت چاہتے ہیں۔

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ قادیان کے مرزا غلام احمد نے آخری نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی ہونے کا دعویٰ کیا۔ نیز..... نبی ہونے کا اس کا جھوٹا اعلان قرآن پاک کی بہت سی آیتوں کو جھٹلانے اور جہادِ کوشم کرنے کی اس کی کوششیں اسلام کے بڑے بڑے احکامات کے خلاف غدارانہ تھیں۔ وہ سامراج کی پیرو اور تھا۔

اور اس کا واحد مقصد مسلمانوں کے اتحاد کو تباہ کرنا اور اسلام کو جھٹلانا تھا۔ پوری امت مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ مرزا غلام احمد کے پیروکار چاہے وہ مرزا غلام احمد مذکور کی نبوت کا یقین رکھتے ہوں۔ یا اسے اپنا مذہبی مسلح یا مذہبی راہنما کسی بھی صورت میں گردانتے ہوں۔ دایرۂ اسلام سے خارج ہیں۔ ان کے پیروکار چاہے انھیں کوئی بھی نام دیا جائے۔ مسلمانوں کے ساتھ کھل کر اور اسلام کا ایک فرقہ ہونے کا بہانہ کر کے اندرونی اور بیرونی طور پر تخریبی سرگرمیوں میں مصروف ہیں۔

عالمی مسلم تنظیموں کی ایک کانفرنس جو کہ مکہ مکرمہ کے مقدس شہر میں رابطہ عالم اسلامی کے زیرِ انتظام ۶ تا ۱۰ مارچ ۱۹۷۷ء کو منعقد ہوئی۔ اور جس میں دنیا بھر کے تمام حصوں سے ۴۰۰ مسلمان تنظیموں اور اداروں کے وفد نے شرکت کی۔ متفقہ طور پر یہ رائے ظاہر کی گئی کہ قادیانیت اسلام اور عالم اسلام کے خلاف ایک تخریبی تحریک ہے۔ جو ایک اسلامی فرقہ ہونے کا دعویٰ کرتی ہے۔

اب اس اسمبلی کو یہ اعلان کرنے کی کارروائی کرنی چاہیے کہ مرزا غلام احمد کے پیروکار انھیں چاہے کوئی بھی نام دیا جائے مسلمان نہیں۔ اور یہ کہ قومی اسمبلی میں ایک سرکاری بل پیش کیا جائے۔ تاکہ اس اعلان کو موثر بنانے کے لیے اور اسلامی جمہوریہ پاکستان کی ایک غیر مسلم اقلیت کے طور پر ان کے جائز حقوق و منافع اور تحفظ کے لیے احکام صبح کرنے کی خاطر آئین میں مناسب اور ضروری ترمیمات کی جائیں۔

کیم جولائی ۱۹۷۷ء کو اس مسئلے کے تمام پہلوؤں کا جائزہ لینے کے لیے اور کوئی حل تجویز کرنے کی غرض سے قومی اسمبلی کے تمام ارکان پر مشتمل خصوصی کمیٹی کا اجلاس شروع ہوا۔ ایک راہِ برائے کمیٹی قائم ہوئی۔ ”حزب اختلاف“ نے راہِ برائے کمیٹی کی معرشت تجویز کیا کہ چون کہ اس معاملے کا ایک فرقہ قادیانی ہیں۔ لہذا انھیں بھی اسمبلی میں بلانا چاہیے اور ان کے دلائل سننے چاہئیں۔ تاکہ وہ یہ نہ کہہ سکیں کہ ہمارے دلائل سننے بغیر فیصلہ کیا گیا ہے۔ حزب اختلاف کی اس تجویز پر قادیانی سربراہ مرزا ناصر احمد اور لاہوری پارٹی کے سربراہ کو اسمبلی میں طلب کیا گیا۔ مرزا ناصر احمد شہداء کرتے ہیں

لبوس سفید طرے دار چنگیزی باندھ کر آیا۔ متشرع سفید واڑھی، جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی زبان پر لاتے تو پورے ادب کے ساتھ درود شریف پڑھتے۔ قرآن مجید کی آیت بھی پڑھ لیتے۔ سادہ لوح ارکانِ اوسلی اس پر بڑے مجھے میں پڑے۔ ان کی کچھ میں نہ آتا تھا کہ یہ واڑھی والے سفید بگڑی والے جو درود بھی بھیجتے ہیں۔ آیتیں بھی پڑھتے ہیں۔ یہ کیسے کافر ہو سکتے ہیں؟ ایسے ماحول میں ارکانِ اوسلی کے ذہنوں کو تبدیل کرنا آسان کام نہ تھا۔ بلکہ یہ ایک کٹھن کام تھا۔ خود مفتی صاحب ماہ نامہ ”الحق“ کو اذہ خنک کے شمارہ جنوری ۱۹۷۵ء کے صفحہ نمبر ۳۱ پر بیان فرماتے ہیں۔

”یہ مسئلہ بہت بڑا اور مشکل تھا۔“

اب رب کا بیانات کی شان دیکھئے کہ پورے ایمان پر مشتمل اس خصوصی کہنی کے رد و رد و جزب اختلاف کی ترجمانی کا شرف مفتی صاحب کو عطا کیا۔ جنھوں نے راتوں کو جاگ کر مرزا غلام احمد قادیانی کی کتابیں مطالعہ کیں۔ حوالے نوٹ کیے اور پھر سوالات کو ترتیب دیا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ جب مرزا غلام احمد کے طویل بیان کے بعد جرح کا آغاز ہوا۔ تو ماہ نامہ مذکورہ بالا کے مطابق بقول مفتی صاحب:

”مارا کام پہلے ہی دن بن گیا۔“

مرزا ناصر احمد پر جرح:

اس روز قومی اسمبلی میں نمائندگان اسلام اور نمائندگان اردو کے مابین جو سوال و جواب ہوئے ان کی ایک جھلک آپ حضرات کی خدمت میں پیش کرنے کی جرات کرتا ہوں۔ سوال مفتی صاحب کرتے تھے اور جواب مرزا ناصر احمد دیتا تھا۔

سوال: مرزا غلام احمد کے بارے میں آپ کا کیا عقیدہ ہے؟

جواب: وہ اہل نبی تھے۔ اہل نبی کا معنی یہ ہے کہ امت محمدیہ کا فرد جو آپ کے کامل اتباع کی وجہ سے نبوت کا مقام حاصل کر لے۔

سوال: اس پر جو بیانی آتی تھی؟

جواب: آتی تھی۔

سوال: خطا کا کوئی احتمال؟

جواب: بالکل نہیں۔

سوال: مرزا قادیانی نے لکھا ہے کہ جو شخص مجھ پر ایمان نہیں لاتا ”خود اس کو میرا نام نہ پہنچا ہوا“ کافر ہے۔ کیا کافر و دایرہ اسلام سے خارج ہے۔ اس عبارت سے تو ستر کروڑ مسلمان سب کافر ہیں؟

جواب: کافر تو ہیں۔ لیکن چھوٹے کافر ہیں، جیسا کہ امام بخاری نے اپنے صحیح میں ”کفر دون کفر“ کی روایت درج کی ہے۔

سوال: آگے مرزا نے لکھا ہے۔ کیا کافر؟

جواب: اس کا مطلب ہے اپنے کفر میں یکے ہیں۔

سوال: آگے لکھا ہے دایرہ اسلام سے خارج ہے۔ حال آں کہ چھوٹا کفر ملت سے خارج ہونے کا سبب نہیں بنتا ہے؟

جواب: دراصل دایرہ اسلام کے کئی دواہر ہیں۔ اور مختلف کہنی گریاں (Categories) ہیں۔ اگر بعض سے نکلا ہے تو بعض سے نہیں نکلا ہے۔

سوال: ایک جگہ اس نے لکھا ہے کہ جہنمی بھی ہے؟

مفتی صاحب فرماتے ہیں کہ ممبروں نے جب یہ سنا تو سب کے کان کھڑے ہو گئے کہ اچھا تم جہنمی ہیں۔ اس سے ممبروں کو دھچکا لگا۔ وہ سمجھ گئے کہ ہم تو انھیں مسلمان کہتے ہیں اور وہ ہمیں کافر قرار دیتے ہیں۔ اصرار کیا تو قادیانی سے پہلے کوئی نبی آیا ہے جو اہل نبی ہو؟ کیا صدیق اکبرؑ یا حضرت عمر فاروقؓ اہل نبی تھے۔ جواب تھا۔ نہیں۔

اس پر مفتی صاحب نے کہا پھر تو اس کے مرنے کے بعد آپ کا اور ہمارا عقیدہ ایک ہو گیا۔ جو ہمارا تصور ہے۔ خاتم النبیین کے معنی وہی آپ کا بھی ہے۔ پس فرق یہ ہے کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت ختم سمجھتے ہیں۔ تم مرزا قادیانی کے بعد

لبوس سفید طرے دار پگڑی باندھ کر آیا۔ متشرع سفید داڑھی، جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی زبان پر لاتے تو پورے ادب کے ساتھ درود شریف پڑھتے۔ قرآن مجید کی آیت بھی پڑھ لیتے۔ سادہ لوح ارکانِ دینی اس پر بڑے مجھے میں پڑے۔ ان کی کچھ میں نہ آتا تھا کہ یہ داڑھی والے و سفید پگڑی والے جو درود بھی بھیجتے ہیں۔ آیتیں بھی پڑھتے ہیں۔ یہ کیسے کافر ہو سکتے ہیں؟ ایسے ماحول میں ارکانِ دینی کے ذہنوں کو تبدیل کرنا آسان کام نہ تھا۔ بلکہ یہ ایک گھٹن کام تھا۔ خود مفتی صاحب ماہ نامہ ”الحق“ کو ڈھونڈنے کے شہادہ جنوری ۱۹۷۵ء کے صفحہ نمبر ۳۱ پر بیان فرماتے ہیں۔

”یہ مسئلہ بہت بڑا اور مشکل تھا۔“

اب رب کا بنات کی شان دیکھئے کہ پورے ایلان پر مشتمل اس خصوصی کینٹی کے رو برو جہز اختلاف کی ترجمانی کا شرف مفتی صاحب کو عطا کیا۔ جنھوں نے راتوں کو جاگ کر مرزا غلام احمد قادیانی کی کتابیں مطالعہ کیں۔ حوالے نوٹ کیے اور پھر سوالات کو ترتیب دیا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ جب مرزا غلام احمد کے طویل بیان کے بعد جرح کا آغاز ہوا۔ تو ماہ نامہ مذکور بالا کے مطابق بقول مفتی صاحب:

”ہمارا کام پختہ ہی ہون ہی چکا۔“

مرزا ناصر احمد پر جرح:

اس روز قومی اسمبلی میں فتنہ گان اسلام اور فتنہ گان اردو اسکے مابین جو سوال و جواب ہوئے ان کی ایک جھلک آپ حضرات کی خدمت میں پیش کرنے کی جرات کرتا ہوں۔ سوال مفتی صاحب کرتے تھے اور جواب مرزا ناصر احمد دیتا تھا۔

سوال: مرزا غلام احمد کے بارے میں آپ کا کیا عقیدہ ہے؟

جواب: وہ اسی نبی تھے۔ اسی نبی کا مفتی یہ ہے کہ امت محمدیہ کافر۔ جو آپ کے کامل اتباع کی وجہ سے نبوت کا مقام حاصل کرے۔

سوال: اس پر وہی آتی تھی؟

جواب: آتی تھی۔

سوال: خطا کا کوئی احتمال؟

جواب: بالکل نہیں۔

سوال: مرزا قادیانی نے لکھا ہے کہ جو شخص مجھ پر ایمان نہیں لاتا ”خود اس کو میرا نام نہ پکارتا ہو“ کافر ہے۔ پکا کافر۔ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ اس عبارت سے تو ستر کروڑ مسلمان سب کافر ہیں؟

جواب: کافر تو ہیں۔ لیکن چھوٹے کافر ہیں، جیسا کہ امام بخاری نے اپنے صحیح میں ”کفر دون کفر“ کی روایت درج کی ہے۔

سوال: آگے مرزا نے لکھا ہے۔ پکا کافر؟

جواب: اس کا مطلب ہے اپنے کفر میں یکے ہیں۔

سوال: آگے لکھا ہے دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ حال آں کہ چھوٹا کفر ملت سے خارج ہونے کا سبب نہیں بنتا ہے؟

جواب: دراصل دائرہ اسلام کے کئی دواہر ہیں۔ اور مختلف کینٹی گریں (Categories) ہیں۔ اگر بعض سے نکلا ہے تو بعض سے نہیں نکلا ہے۔

سوال: ایک جگہ اس نے لکھا ہے کہ جہنمی بھی ہے؟

مفتی صاحب فرماتے ہیں کہ ممبروں نے جب یہ سنا تو سب کے کان کھڑے ہو گئے کہ اچھا ہم جہنمی ہیں۔ اس سے ممبروں کو دھچکا لگا۔ وہ سمجھ گئے کہ ہم تو انھیں مسلمان کہتے ہیں اور وہ ہمیں کافر قرار دیتے ہیں۔ اصرار کیا سوال آیا کہ مرزا قادیانی سے پہلے کوئی نبی آیا ہے جو اسی نبی ہو؟ کیا صدیق اکبر یا حضرت عمر فاروق اسی نبی تھے۔ جواب تھا۔ نہیں۔

اس پر مفتی صاحب نے کہا پھر تو اس کے مرنے کے بعد آپ کا اور ہمارا عقیدہ ایک ہو گیا۔ جو ہمارا تصور ہے۔ خاتم النبیین کے معنی وہی آپ کا بھی ہے۔ بس فرق یہ ہے کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت ختم سمجھتے ہیں۔ تم مرزا قادیانی کے بعد

ایسا سمجھتے ہو۔ تو گو یا تمہارا خاتم النبیین مرزا غلام احمد ہے۔ اور ہمارے خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

مرزا ناصر: دو مقامی ارا رسول تھے۔ یہ ان کا اپنا کمال تھا۔ وہ تو عین محمد ہو گئے تھے (معاذ اللہ) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس سے زیادہ تو جین کیا ہو سکتی تھی۔ منکروں کو "ذوقیہ البغایا" کہنے کی بات بھی ہوئی۔

مفتی صاحب نے کہا: مرزا قادیانی نے اپنے کتابوں کے بارے میں لکھا ہے:

تلك كتب ينظر اليها كل مسلم بعين المجتبه

والمودة وينتفع من معاوفها ويقبلني دعوتي الا ذرية

البغايا الن ين ختم الله على قلوبهم فهم لا يقبلون.

"ان کتابوں کو ہر مسلم محبت و مودت کی آنکھ سے دیکھ لیتا ہے اور ان کے

معاوض سے نفع اٹھاتا ہے، مجھے قول کرتا ہے اور دوسروں کی تصدیق کرتا

ہے۔ مگر بدکاروں تو ان کی اولاد، وہ لوگ جن کے دلوں پر اللہ نے مہر لگا رکھی

ہے۔ وہ مجھے قبول نہیں کرتے۔"

مرزا ناصر: بغایا کے معنی سرکشوں کے ہیں۔

مفتی صاحب: بغایا کا لفظ قرآن پاک میں آیا ہے۔

وَمَا كَانَتْ اُمَّلِكَ بَغِيًّا. (سورہ مريم: ۶۸)

"اور میری ماں بدکار نہ تھیں۔"

مرزا ناصر: قرآن میں بنیائے بغایا نہیں۔

مفتی صاحب: صرف مفرد اور جمع کا فرق ہے، نیز جامع ترمذی شریف میں

اس مفہوم میں لفظ بغایا بھی مذکور ہے یعنی البغایا لسانی ینکحن القسین بغیر

بینة. میں شخصیں پہنچ کر رہیں۔ کہ تم اس لفظ "بغیہ" کا استعمال اس مفتی (بدکار) کے

علاوہ کسی دوسرے مفتی میں ہرگز نہیں رکھا سکتے۔

یہ جرح تیرہ روز تک جاری رہی۔ گیارہ دن ریوہ گروپ پر جو مرزا قادیانی کو نبی

تسلیم کرتا ہے اور وہ دن لاہوری گروپ پر جو مرزا قادیانی کو کجہر مانتا ہے۔ ہر روز آٹھ گھنٹے جرح ہوئی۔ اس طویل جرح و تنقید نے قادیانیت کے ہمسایہ تک چہرے کو بے

غلاب کر دیا۔ حزب اختلاف نے "ملت اسلامیہ کا موقف" کے عنوان سے دوسو

صفحات پر مشتمل ایک مطبوعہ دستاویز اراکان اسمبلی میں تسلیم کی۔ شہنشاہِ حق تعالیٰ نے اپنے

خصوصی فضل و رحمت کے ساتھ ایسی کاپیاں بھی کر کے ممبران قومی اسمبلی قادیانیت کا مکاتبت

انتساب کرنے پر مل گئے۔ اور انھوں نے مسٹر بیٹو کوسف صاف لفظوں میں بتا دیا کہ

بے شک آپ ہمارے سیاسی لیڈر ہیں۔ لیکن یہ معاملہ خالص دین و مذہب کا ہے۔

۲۲ اگست ۱۹۷۳ء کو حزب اختلاف کے چہرہ نماؤں کی جو کہ حضرت مولانا

مفتی محمود، پروفیسر غور احمد، مولانا شاہ احمد نورانی، چوہدری ظہور الہی، مسٹر غلام قاروق

اور سر امرولا بخش سومر اور حزب اقتدار کے عبدالغنیہ بیڑ زادہ پر مشتمل ایک سب کمیٹی

کی تشکیل ہوئی۔ سب کمیٹی کے ذمے یہ کام لگا کہ وہ مذاکرات اور افہام و تفہیم کے

ذریعے قادیانی مسئلے کا حل مختلف طور پر تلاش کرے۔ ۲۲ اگست سے ۵ ستمبر تک

تک اس کمیٹی کے بہت سے اجلاس ہوئے مگر مختلف حل کی صورت گری ممکن نہ ہو سکی۔

سب سے زیادہ جھگڑا ۱۶ تا ۱۷ ستمبر تک کے مسئلے پر ہوا۔ اس دفعہ کے تحت صوبائی

اسمبلیوں میں غیر مسلم اقلیتوں کو فائدہ دینی گئی ہے۔ بلوچستان میں ایک، سرحد میں

ایک، سندھ میں دو اور پنجاب میں تین تھیں اور چھ اقلیتوں کے نام لکھے ہیں۔ عیسائی،

ہندو، سکھ، پارسی، بدھ، اور شیڈول کا سٹ یعنی اچھوت۔ حزب اختلاف کے

نمائندگان چاہتے تھے۔ ان چھ کی قطار میں قادیانیوں کو بھی شامل کیا جائے۔ تا کہ کوئی

شعب باقی نہ رہے۔ اس کے لیے حکومت تیار نہ تھی۔ اور ویسے بھی قادیانیوں کا نام

اچھوتوں کے ساتھ ہیوسٹ پڑتا تھا۔ بیڑ زادہ نے کہا اس کو روکنے دیں۔ مفتی صاحب

نے کہا کہ جب اور اقلیتی فرقوں کے نام فہرست میں شامل ہیں۔ تو ان کے نام بھی لکھ

دیں۔ بیڑ زادہ نے جواب دیا کہ اور اقلیتی فرقوں کا مطالبہ تھا۔ جب کہ مرزا بیوں کی

ذمہ داری نہیں ہے۔ مفتی صاحب نے کہا کہ یہ تو تمہاری جگہ نظری اور ہماری فراخی دل کا

ثبوت ہے کہ ہم ان کو ڈیما نڈ کیے بغیر ان کا حق انھیں دے رہے ہیں۔ ۷۔ ستمبر کو اسمبلی نے مختلف فیصلہ سناتا تھا اور ۵ ستمبر کی شام تک کمیٹی کوئی فیصلہ ہی نہ کر سکی۔ چنانچہ ۶ ستمبر کو مسز بیٹھو نے مولانا مفتی محمود سمیت سب کمیٹی کے ارکان کو پر اٹم منسٹر بلاؤس بلایا۔ جہاں دو گھنٹے کی مسلسل گفتگو کے باوجود بنیادی نقطہ نظر پر کوئی اتفاق رائے کی صورت پیدا نہ ہوئی۔ حکومت کی انتہائی کوشش تھی کہ آئین کے دفعہ ۱۰۶ میں ترامیم کا مسئلہ بنے دیا جائے۔ جب کہ اپوزیشن سمجھتی تھی کہ اس کے فیصلہ پر لاہور اور رے گا۔ بڑی بحث و تجویز کے بعد مسز بیٹھو نے کہا کہ میں سوچوں گا۔ اگر ضرورت پڑی تو میں دوبارہ بلاؤس گا۔ عصر کو اسمبلی کا اجلاس شروع ہوا۔ پیر زادہ نے مفتی صاحب کو دیگر ارکان سمیت آہٹیکر صاحب کے کمرے میں بلایا۔ اپوزیشن نے اپنا موقف پھر واضح کیا کہ دفعہ ۱۰۶ میں چھ اقلیتی فرقوں کے ساتھ مرزائیوں کی تصریح کی جائے۔ اور بریکٹ میں ”قادیانی گروپ اور لاہوری گروپ“ لکھا جائے۔ پیر زادہ نے کہا کہ وہ اپنے آپ کو مرزائی نہیں کہتے احمدی کہتے ہیں۔ مفتی صاحب نے کہہ کر احمدی تو ہم ہیں۔ ہم ان کو احمدی تسلیم نہیں کرتے پھر مفتی صاحب نے کہا کہ چلو ”مرزا غلام احمد کے پیر کار“ لکھ دو۔ پیر زادہ نے نکتہ اٹھایا کہ ”آئین میں کسی شخص کا نام نہیں ہوتا“ حال آں کہ دستور میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قائد اعظم کے نام موجود ہیں۔ اور پھر سوچ کر بولے مفتی صاحب! مرزا کے نام سے دستور کو کیوں تبدیل کرتے ہو، پیر زادہ صاحب کا خیال تھا شاید مفتی اس حیلے سے نکل جائیں۔ مفتی صاحب نے فوراً جواب دیا شیطان انہیں خنزیر اور فرعون کے نام بھی تو قرآن پاک میں موجود ہیں۔ اس سے قرآن پاک کی صداقت و تقدس پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ پیر زادہ لا جواب ہو کر کہنے لگے۔ ایسا لکھ دو جو اپنے آپ کو احمدی کہلاتے ہیں۔ مفتی صاحب کہتے ہیں میں نے کہا ہر بریکٹ بند ثانوی درجہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ حرف وضاحت کے لیے ہوتا ہے۔ یوں لکھ دو ”قادیانی گروپ، لاہوری گروپ“ جو اپنے آپ کو احمدی کہلاتے ہیں، اور اس پر فیصلہ ہو گیا۔

تاریخی فیصلہ:

۷ ستمبر ۱۹۷۴ء ہماری پارلیمانی تاریخ کا وہ یادگار دن ہے۔ جب ۱۹۵۳ء اور ۱۹۷۴ء کے شہیدان ختم نبوت کا خون رنگ لایا اور ہماری قومی اسمبلی نے ملی امنگوں کی ترجمانی کی اور عقیدہ ختم نبوت کو آئینی تحفظ دے کر قادیانیوں کو دایرہ اسلام سے خارج قرار دے دیا۔

اس روز دستور کی دفعہ ۲۶۰ میں اس تاریخی حق کا اضافہ ہوا کہ:

”جو شخص خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت پر مکمل اور غیر مشروط ایمان نہ رکھتا ہو۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی بھی معنی و مطلب یا کسی بھی تشریح کے لحاظ سے پیغمبر ہونے کا دعوے دار ہو یا اس قسم کا دعوئی کرنے والے کو پیغمبر یا مذہبی مصلح یا نبی بنا ہو۔ وہ آئین یا قانون کے مقاصد کے ضمن میں مسلمان نہیں ہے۔“

دفعہ ۱۰۶ کی شکل یوں ہو گئی:

”بلوچستان، پنجاب، سرحد اور سندھ کے صوبوں کی صوبائی اسمبلیوں میں ایسے افراد کے لیے مخصوص فاضل نشستیں ہوں گی، جو عیسائی، ہندو، سکھ، بدھ اور پارسی فرقوں اور قادیانی گروہ یا لاہوری افراد (جو اپنے آپ کو احمدی کہتے ہیں) یا شیڈول کاسٹس سے تعلق رکھتے ہیں، بلوچستان ایک۔ سرحد ایک۔ پنجاب تین۔ اور سندھ دو۔“

ان دستور ترامیم کے علاوہ یہ تین سفارشات آئیں:

(۱) تعزیرات پاکستان کی دفعہ ۲۹۵ الف میں حسب ذیل تشریح درج کی جائے:

”کوئی مسلمان جو آئین کی دفعہ ۲۶۰ کی شق نمبر ۳ پر تصریحات کے مطابق محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کے خلاف اقرار عمل یا تبلیغ کرے وہ دفعہ ۲۹۵ کے تحت مستوجب سزا ہوگا۔ تعزیرات پاکستان کی

ثبوت ہے کہ ہم ان کو ایمان دے رہے ہیں۔ ۱۷ ستمبر کو اسمبلی نے مشفق فیملہ سنانا تھا اور ۱۵ ستمبر کی شام تک کمیٹی کوئی فیصلہ ہی نہ کر سکی۔ چنانچہ ۱۶ ستمبر کو مسٹر جینو نے مولانا مفتی محمود سمیت سب کمیٹی کے ارکان کو پراٹھ منسٹر بلا دیا۔ جہاں دو گھنٹے کی مسلسل گفتگو کے باوجود بنیادی نقطہ نظر پر کوئی اتفاق رائے کی صورت پیدا نہ ہوئی۔ حکومت کی انتہائی کوشش تھی کہ آئین کے دفعہ ۱۰۶ میں ترمیم کا مسئلہ بنے دیا جائے۔ جب کہ اپوزیشن سمجھتی تھی کہ اس کے فیصلہ اور اجورارے ہوں گے۔ بڑی جوش و خروش کے بعد مسٹر جینو نے کہا کہ میں سوچوں گا۔ اگر ضرورت پڑی تو میں دوبارہ بلاؤں گا۔ عصر کو اسمبلی کا اجلاس شروع ہوا۔ پیر زادہ نے مفتی صاحب کو دیگر ارکان سمیت اسمبلی کے کمرے میں بلا دیا۔ اپوزیشن نے اپنا موقف پھر واضح کیا کہ دفعہ ۱۰۶ میں سچہ تعلیتی فرقوں کے ساتھ مرزا نیوں کی تصریح کی جائے۔ اور بریکٹ میں ”قادیانی گروپ اور لاہوری گروپ“ لکھا جائے۔ پیر زادہ نے کہا کہ وہ اپنے آپ کو مرزا نی نہیں کہتے احمدی کہتے ہیں۔ مفتی صاحب نے کہا کہ احمدی تو ہم ہیں۔ ہم ان کو احمدی تسلیم نہیں کرتے پھر مفتی صاحب نے کہا کہ چلو ”مرزا غلام احمد کے پیر کا“ لکھ دو۔ پیر زادہ نے نکتہ افہام کیا کہ ”آئین میں کسی شخص کا نام نہیں ہوتا“ حالی آں کہ دستور میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قائد اعظم کے نام موجود ہیں۔ اور پھر سوچ کر بولے مفتی صاحب ”مرزا کے نام سے دستور کو کیوں تبدیل کرتے ہو، پیر زادہ صاحب کا خیال تھا شاید مفتی اس حیلے سے نکل جائیں۔ مفتی صاحب نے فوراً جواب دیا شیطان انیس خنزیر اور فرعون کے نام بھی تو قرآن پاک میں موجود ہیں۔ اس سے قرآن پاک کی صداقت و تقدس پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ پیر زادہ لا جواب ہو کر کہنے لگے۔ ایسا لکھ دو جو اپنے آپ کو احمدی کہلاتے ہیں۔ مفتی صاحب کہتے ہیں میں نے کہا کہ بریکٹ بند ثانوی درجہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ حرف وضاحت کے لیے ہوتا ہے۔ یوں لکھ دو ”قادیانی گروپ، لاہوری گروپ“ جو اپنے آپ کو احمدی کہلاتے ہیں، اور اس پر فیصلہ ہو گیا۔

تاریخی فیصلہ:

۱۷ ستمبر ۱۹۷۴ء ہماری پارلیمانی تاریخ کا وہ یادگار دن ہے۔ جب ۱۹۵۳ء اور ۱۹۷۴ء کے شہیدان ختم نبوت کا خون رنگ لایا اور ہماری قومی اسمبلی نے بنی انگلوں کی ترجمانی کی اور عقیدہ ختم نبوت کو آئینی تحفظ دے کر قادیانیوں کو دایرہ اسلام سے خارج قرار دے دیا۔

اس روز دستور کی دفعہ ۲۶۰ میں اس تاریخی شق کا اضافہ ہوا کہ:

”جو شخص خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت پر مکمل اور غیر مشروط ایمان نہ رکھتا ہو۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی بھی معنی مطلب یا کسی بھی تفسیر کے لحاظ سے پیغمبر ہونے کا دعوے دار ہو یا اس قسم کا دعویٰ کرنے والے کو پیغمبر یا مذہبی مصلح یا نبی مانا ہو۔ وہ آئین یا قانون کے مقاصد کے ضمن میں مسلمان نہیں ہے۔“

دفعہ ۱۰۶ کی شکل کچھ یوں بنی:

”بلوچستان، پنجاب، مرحد اور سندھ کے صوبوں کی صوبائی اسمبلیوں میں ایسے افراد کے لیے مخصوص فاضل نشستیں ہوں گی، جو عیسائی، ہندو، سکھ، بدھ اور پارسی فرقوں اور قادیانی گروہ یا لاہوری افراد (جو اپنے آپ کو احمدی کہتے ہیں) یا شیڈل کا کٹس سے تعلق رکھتے ہیں، بلوچستان ایک۔ مرحد ایک۔ پنجاب تین۔ اور سندھ دو۔“

ان دستور ترمیم کے علاوہ یہ تین سفارشات آئیں:

(۱) تعزیرات پاکستان کی دفعہ ۲۹۵ الف میں حسب ذیل تشریح درج کی جائے:

”کوئی مسلمان جو آئین کی دفعہ ۲۶۰ کی شق نمبر ۳ کی تصریحات کے مطابق محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کے خلاف اقرار، عمل یا تبلیغ کرے وہ دفعہ ۲۹۵ کے تحت مستوجب سزا ہوگا۔ تعزیرات پاکستان کی

اس دفعہ میں ۲ سال قید کی سزا موقوف ہوئے۔

(۲) متعلقہ قوانین مثلاً فیصلہ رجنیشن ایکٹ ۱۹۷۳ء اور انتخابی فہرستوں کے قواعد ۱۹۷۳ء میں قانون سازی اور ضابطے کے ذریعے ترمیم کی جائیں۔
(۳) تیسری سفارش عمومی نوعیت کی تھی۔ جس میں دستور میں پہلے سے دی گئی ضمانت کو دہراتے ہوئے کہا گیا کہ:

”پاکستان کے تمام شہریوں خواہ وہ کسی بھی فرقہ سے تعلق رکھتے ہوں کے جان و مال آبد اور آزادی اور بنیادی حقوق کا پوری طرح محفوظ اور دفاع کیا جائے گا۔“

یہ بات اسمبلی کے ریکارڈ پر ہے کہ اس ترمیم کے حق میں ایک سو تیس ووٹ آئے جب کہ مخالفت میں ایک ووٹ بھی نہ آیا۔ مفتی صاحب نے فرمایا کہ:

”اس فیصلے پر پوری قوم مبارک باد کی مستحق ہے۔ اس پر نہ صرف پاکستان بلکہ عالم اسلام میں اطمینان کا اظہار کیا جائے گا۔ میرے خیال میں مرزا میاں کو بھی اس فیصلے کو خوش دلی سے قبول کرنا چاہیے۔ کیوں کہ اب انھیں غیر مسلم کے جائز حقوق ملیں گے۔“

مفتی صاحب نے مزید کہا کہ

”سیاسی طور پر تو میں یہی کہہ سکتا ہوں کہ اچھے ہوئے مسائل کا حل ہندوؤں کی گولی میں نہیں مذاکرات کی میز پر ہے۔“

پارلیمانی حزب اختلاف کی قیادت:

مولانا مفتی محمود کو جن حالات میں قومی اسمبلی کے اندر حزب اختلاف کی قیادت کرنا پڑی۔ ماضی میں شاید ہی کوئی قائد حزب اختلاف ایسے حالات سے دو چار ہوا ہوگا۔ ڈاکٹر نذیر، خواجہ رفیع، عبدالصمد ایک زکی اور مولانا شمس الدین ڈپٹی اسپیکر بلوچستان اسمبلی کو نامعلوم قاتلوں کی گولیاں اور بم چاٹ چکے تھے۔ فروری ۱۹۷۵ء

پشاور یونیورسٹی میں ایک انتہائی طاقت ور ایم کا دھماکہ ہوا۔ جس میں صوبہ سرحد کے سینیٹر وزیر اور پیپلز پارٹی کے صوبائی سربراہ حیات محمد خان شیر پاؤ اس کی نذر ہو گئے۔ ملک کے تمام سربراہان و ردہ سیاسی راہنماؤں نے اس وحشیانہ قتل کی مذمت کی اور مجرموں کو کفر کردار تک پہنچانے کا مطالبہ کیا۔ یہ تھے وہ حالات جس میں متحدہ حزب اختلاف کے قائد خان عبدالولی خان کو گرفتار کر لیا گیا۔ ان حالات میں متحدہ حزب اختلاف کی ٹکا و انتخاب مولانا مفتی محمود پر پڑی۔ اور انھیں قائم مقام قائد حزب اختلاف چنا گیا۔ مفتی صاحب نے جس ہمت اور تدبیر کے ساتھ مسٹر بھٹو کا مقابلہ کیا۔ وہ قابلِ داد ہی نہیں قابلِ صدِ آخرین ہے۔ انھوں نے توازنِ شائستگی اور بردباری کے استخراج کے ساتھ اپنے تدبیر اور استقامت کا لوہا دوست و دشمن تک سے منوالیا اور آج ان کا کردار ہماری پارلیمانی تاریخ کا وہ روشن باب ہے جس پر آنے والی سلیس یقیناً فخر کرتی رہیں گی۔



اس واقعہ میں ۲ سال قید کی سزا مقرر ہوئی۔

(۲) متعلقہ قوانین مثلاً پینشن، راجسٹیشن ایکٹ ۱۹۷۳ء اور انتخابی فہرستوں کے قواعد ۱۹۷۳ء میں قانون سازی اور ضابطے کے ذریعے ترمیم کی جائیں۔
(۳) تیسری سفارش عمومی نوعیت کی تھی۔ جس میں دستور میں پہلے سے دی گئی ضمانت کو دہراتے ہوئے کہا گیا کہ:

”پاکستان کے تمام شہریوں خواہ وہ کسی بھی فرقہ سے تعلق رکھتے ہوں کے جان و مال آبد اور آزادی اور بنیادی حقوق کا پوری طرح محفوظ اور دفاع کیا جائے گا۔“

یہ بات اسمبلی کے ریکارڈ پر ہے کہ اس ترمیم کے حق میں ایک سو تیس ووٹ آئے جب کہ مخالفت میں ایک ووٹ بھی نہ آیا۔ مفتی صاحب نے فرمایا کہ:

”اس فیصلے پر پوری قوم مبارک باد کی مستحق ہے۔ اس پر نہ صرف پاکستان بلکہ عالم اسلام میں اطمینان کا اظہار کیا جائے گا۔ میرے خیال میں مرزا یحییٰ کو بھی اس فیصلے کو خوش دلی سے قبول کرنا چاہیے۔ کیوں کہ اب انہیں غیر مسلم کے جائز حقوق ملیں گے۔“

مفتی صاحب نے مزید کہا کہ

”سیاسی طور پر تو میں یہی کہہ سکتا ہوں کہ اچھے ہوئے مسائل کا حل ہندوؤں کی گولی میں نہیں مذاکرات کی میز پر ہے۔“

پارلیمانی حزب اختلاف کی قیادت:

مولانا مفتی محمود کو جن حالات میں قومی اسمبلی کے اندر حزب اختلاف کی قیادت کرنا پڑی۔ ہاضی میں شاید ہی کوئی قائد حزب اختلاف ایسے حالات سے دو چار ہوا ہوگا۔ ڈاکٹر نذیر، خواجہ رفیع، عبدالصمد ایکڑی اور مولانا شمس الدین ڈپٹی اسپیکر بلوچستان اسمبلی کو نامعلوم قاتلوں کی گولیاں اور بم چاٹ چکے تھے۔ فروری ۱۹۷۵ء

پشاور یونیورسٹی میں ایک انتہائی طاقت ور ایم کا دھماکہ ہوا۔ جس میں صوبہ سرحد کے سینیٹر وزیر اور پیپلز پارٹی کے صوبائی سربراہ حیات محمد خان شیر پاؤ اس کی نذر ہو گئے۔ ملک کے تمام سربراہان و درجہ سیاسی راہنماؤں نے اس وحشیانہ قتل کی مذمت کی اور مجرموں کو کٹر کر دار تک پہنچانے کا مطالبہ کیا۔ یہ تھے وہ حالات جس میں متحدہ حزب اختلاف کے قائد خان عبدالولی خان کو گرفتار کر لیا گیا۔ ان حالات میں متحدہ حزب اختلاف کی نگرانی مولانا مفتی محمود پر پڑی۔ اور انہیں قائم مقام قائد حزب اختلاف چنا گیا۔ مفتی صاحب نے جس ہمت اور تدبیر کے ساتھ مسٹر بھٹو کا مقابلہ کیا۔ وہ قابلِ داد ہی نہیں قابلِ صدِ آفرین ہے۔ انھوں نے توازنِ شائستگی اور بردباری کے امتزاج کے ساتھ اپنے تدبیر اور استقامت کا لوہا دوست و دشمن تک سے منوالیا اور آج ان کا کردار ہماری پارلیمانی تاریخ کا وہ روشن باب ہے جس پر آنے والی سلیس یقیناً فخر کرتی رہیں گی۔

